

۸۲۰ کتب خانہ آصفیہ کراچی حیدرآباد دکن

نمبر ۱۷

بسر داخل

تاریخ و خیر .. آخر آبان ۱۳۳۱

مکتب .. تامل السورۃ المبارکۃ الفاتحہ

تصوف

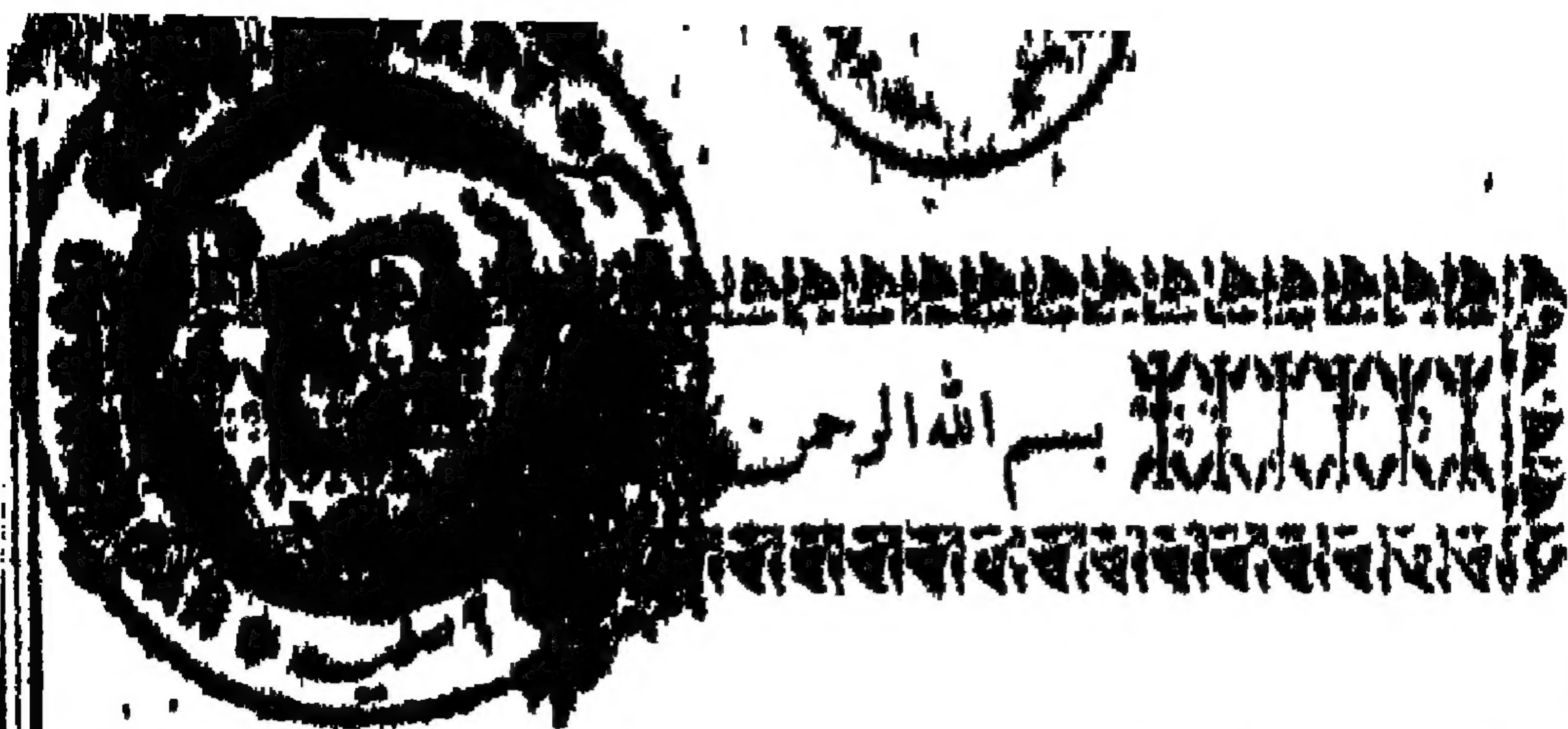
۱۱۶۹

مکتب .. کتاب و فن تذکر

٨ ٢٠ /

١٤ ١٢ /

۱۳۰۳	۱۳۰۳
الف	فمن
۲۱۰	تکتاب



الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب فاوحى الى عبده ما وحي اي
من الاحكام و الاسرار صلوة الله وسلامه عليه وعلى الوارثين له الى يوم
القرار

وبعد هذه قبلة من بحركات مصف هذا الكتاب المستطاب
العجيب الثبات الشيخ السبح الكبير مراد صدر الدين محمد بن اسحاق
التشويش رحمة الله تعالى عليه حليفة الامام البحر المظالم القطب الاظهر
الشيخ الاكبر خاتم الولاية احمد بن محمد دامته الحنفية محبي الدين ابن العربي
رضي الله تعالى عنه الذي قال في حقه الشيخ الامام شيخ تسيوخ الاسلام الشيخ
تجيب الدين اسهر وردي صاحب العوارف قدس الله تعالى سره الانفس
وببحر الحقائق وقال المفسر المحدث الفقيه امام اللغة مجد الدين صاحب
التفسير وسنن السعادة وغيره لما بلغنا عن احد من القوم انه باخ
ني سلم في بعض حقيقته في بعض الشيخين الذين ابدا والذي ا قوله
وانه في بعض الشيخين الذين ابدا والذي ا قوله
واياه تحت حقيقته في بعض الشيخين الذين ابدا والذي ا قوله
ناغل فكر الرء في طرف مجده غرقت فيه خواطره لانه بحر لا تكدره

الدلاء وسحاب لا تقاصره الا نواء كانت دعواته تخرق السبع العلباق
وتتفرق بركاته فتملاء الافاق واني اصفه وهو يقينا فوق ما وصفته
وناطق بما كتبته وغالب ظني اني ما انصفته

شعر

وما على اذا ما قلت معتدى ❖ دع الجاهول بجان العدل عدوان
والله والله والله العظيم ومن ❖ اقامه حجة للدين برهاننا
ان الذي قلت بعض من مناقبه ❖ ما زدت الا لعل زدت نقصانا
وايضا قال وقد رايت اجازة بخط الشيخ كتبها للملك الظاهر بدرس
صاحب الحلب ورايت في آخرها واجزت له ايضا ان يروي عني
جميع مؤلفاتي ومن جملتها كذا كذا حتى عد نيفا واربعماية مؤلفا
منها تفسيره الكبير في خمسة وتسعين مجلد اوصل الى قوله
نعالي وعلمناه من لدنا علما فاصطفاه لحضرته ومنها تفسيره الصغير في
ثمانية اسفار على طريقة المحققين من المفسرين وهذه كتاب الرياض
الفردوسية في بيان الاحاديث القدسية نزل بجل لمسلم ان يقول
لا يجوز مطالعة كتب الشيخ محيي الدين مطلقا ما ذلك الا تعصب وعناد
انتهى وقال الامام فخر الدين الرازي كان الشيخ محيي الدين ابن العربي
وليا عظيما وكذلك الشيخ قطب الدين الحموي لما قيل له كيف وجدت
الشيخ محيي الدين قال وجدته في العلم والزهد والمعارف بجزا خرا
لا ساحل له وقال شيخ الاسلام الحافظ ابن حجر صاحب فتح الباري
قرأت بخط اليعموري اسد بن سعد الدين ابن شيخنا الامام الرازي

محيي الدين ابي عبد الله المقرئ الحاتمي وذكر شعرا قال ابن حجر ويحيي عنه
من يعصب له احوالا سنية ومعارف كثيرة والله اعلم وقال الامام
عبد الوهاب الشعراني وممن اثني عليه من مشائخنا الشيخ محمد المغربي
التاذلي شيخ شيخ الاسلام الحافظ جلال الدين السيوطي وترجمه بانه
مربي العارفين كما ان الجنيد مربي المريدين وان الشيخ محيي الدين روح
التنزيلات والاهداد والف الوجود وعين الشهود وهاء المشهود الناهج
ناهج النبي العربي قدس الله تعالى سره واءلى في الوجود ذكره قال الشعراني
وقد صنف شيخنا جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى كتابا في الذب
عن الشيخ محيي الدين سماه "نبية البقي في توبة ابن العربي واثني عليه
كثيرا واثني عايه الامام ان الله تعالى واثني وصرح بولايته العظمى كما
نقل ذاك شيخ الاسلام الشيخ زكريا في شرح الروض وقال الامام
عبد الوهاب وكان شيخ الاسلام سلطان انعم اعز الدين بن عبد السلام
يحيط على الشيخ سلطان العارفين محيي الدين ابن العربي كثيرا فلما صاحب
الامام غوث الانام الفرد الجامع ابا الحسن الشاذلي رضي الله تعالى
عنه صار يترجمه بالولاية والعرفان والقطيبت وايضا قال وقد كان الشيخ
سراج الدين الخزومي شيخ الاسلام بالشام يقول اباكم والانكار على
شيء من كلام الشيخ محيي الدين فان لحوم الاولياء مسمومة وتهلكة
اديان مبغضهم معلومة وقد صنف كتابا في الرد على من انكر على الشيخ
محيي الدين وقال كيف يسوغ لاحد من اماننا الانكار على ما لا يفهمه
من كلام الفتوحات وغيرها ووقف على ما فيها انحو من الف عالم وتلقوها

بالقبول وايضا قال الامام الشعراني وقد شرح كتاب القصوص جماعة
من الاعلام الشافعية وغيرهم منهم الشيخ بدر الدين بن جماعة وشاعت كنبه
في سائر الامصار وقرئت متنا وشرحا في غاب البلاد ورويناها بالقرأة
الظاهرة في الجامع الاموي وغيرها بالاسناد وتعالى الناس قديما وحديثا
في شرائها ونسخها وتبركوا بها وبمؤلفها لما كان عليه من الزهد والعلم وخصان
الاخلاق وكان ائمة عصره من علماء الشام ومكة كاهم يعقدونه
وياخذون عنه ويعدون نفوسهم في بحر علمه كالاشيئ وهل ينكر عليه الا
جاهل او معاند ومن اثني على هذا القطب الاظهر والشيخ الاكبر
كمال الدين ابن الزمكاني من اجل علماء الشام والشيخ صالح الدين النفدي
والعلامة قطب الدين الشيرازي والشيخ مؤيد الدين الجندي والشيخ
كمال الدين الكاشي وغيرهم يطول هنا ذكرهم وحصرهم وفي الدر المختار
وقد اثني صاحب القاموس عليه في سوال رفع اليه فذكر ما مر الى
اخبر الشعر ثم ذكر قوله ومن خواص كنبه انه من واظب على مطالعتها
انشرح صدره لنك المفضلات وحل المشكلات قال وقد اثني عليه الشيخ
العارف عبدالوهاب الشعراني سيما في كتابه تنبيه الاغيا على قطرة
من بحر علوم الاوليا فعليك به وبالله التوفيق انتهى وقال العلامة ابن
عابدن في رد المختار وحسبك قول زروق وغيره من النحول ذاكرين
بعض فضله هو اعرف بكل فن من اهله واذا اطبق الشيخ الاكبر في
عرف القوم فهو المراد وتماه في الخططاوي عن طبقات المناوي ثم قال
ومن اراد تنحيح كتابه اتي اعترضها المنكرون فليرجع الى كتاب الرد المتين

على منتقص العارف محيي الدين لسيدى عبد الغنى البلبسى ثم قال وللمحقق
 ابن كمال باشا فتوى قال فيها بعد ما ابدع في مدحه وله مصنفات كثيرة
 منها فصوص حكمة وفتوحات مكية بعض مسائلاها مفهوم النص والمعنى
 ووافق للامر الالهى والشرع النبوي وبعضها خفى عن ادراك اهل
 الظاهر دون اهل الكشف والباطن ومن لم يطالع على المعنى المرام
 يجب عليه السكوت في هذا المقام بقوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به
 علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا اتى ومن اراد
 السط والتكثير على هذا التحرير والتقصير فليراجع الى الرسالة الجليلة
 تبيين الغي على تنزيه الامام ابن العربي شيخنا واسادنا الصوفي المحقق
 المحدث المدقق القدوة في العلم والعرفان مولانا المولوي عبد الله محمد المعروف
 بحسن الزمان في مناقب الشيخ الاكبر رضي الله تعالى عنه واهله واصحابه من رتبات
 علومه وفوضه واذا كان الشيخ الاكبر قدس سره الازهر بهداه الحلاله من اجلاله
 والشيخ الكبير اكبر خايقة له والخليفة يكون على قدم من استخافه فالمكرمة المكرمه
 والترجمة الترجمة فلا حاجة بالالى المزيد والحمد لله الحميد الخبير ومع ذلك
 فتقول والى الله ناوول قال الامام عبد الوهاب السعدي في دقايق الكبري
 ان الشيخ محمد الفونوي المصري صاحب محيي الدين ان الثرى له عمير
 اهانته في حقه مؤلفات اخر عاينها وسمعت منه روايت منه استير
 ومعين وسمعت منه توفيه رضي الله عنه هكذا كرسه بالارن
 في اسباب الكتب وانه من وفي الله في السر والعلانية الكبر
 والجلال السيد العارف حاكما راي رحمة الله عليه

صدر الدين محمد القونوي كان من اكابر المشايخ جامعا بين العلوم الظاهرة
والباطنة والعقاية والنقلية وتربى في حجر الشيخ الاكبر محيي الدين ابن
الربي رضي الله عنه وتلمذ عليه واخذ العلوم والمعارف منه حتى صار خليفة
اه وجلس في مقامه بعد وفاته وقام لا شاعة علومه ومعارفه وحضر عنده
جمع من العلماء وكثير من العرفاء مثل الشيخ مؤيد الدين الجندي ومولانا
شمس الدين المكي والشيخ فخر الدين العراقي والشيخ سعد الدين الفرغاني وغيرهم
وتلمذ العلامة قطب الدين الشيرازي عليه في الحديث وقرأ عليه جامع
الاصول وكان يباهي به علي الفحول وله تصانيف كثيرة كنفسير النماحة
ومفتاح الغيب والفصوص والفكوك وشرح الحديث والفحات
الالهية وله شرح كبير على فصوص الحكم حل فيه مشكلاته
ومغلقاته وربط وطبق بين الشريعة والحقيقة وشرح
وبين مقاصده ومسائله سيما مسألة الوحدة على نهج الشريعة ببيان
شاف كاف لا ينكره احد من اهل العقل والفهم وقد سأل الشيخ
شرف الدين من ابن الي اين وما الحاصل في البين فاجاب رحمه الله
من العلم الي العين والحاصل في البين تجدد النسبة الجامعة بين الطرفين ظاهرة
الحكمين قلت هذا الكلام فيه معان شريفة ونكات لطيفة يذوقها اهل
الحكمة والمعرفة وقال مولانا عبد الرحمن الجامي قدس سره السامي
في نفحات الانس ان الشيخ صدر الدين محمد القونوي كان شيخا كبيرا
جامعا بين العلوم الظاهرة والباطنة والعقلية والنقلية كان ريبا للشيخ الاكبر
رضي الله عنه ونقاد الكلامه وعارفا بعلومه لا يصل احد الي حقيقة مسألة

الوحدة لا تتبع تحقیقاته والتفكر فی تدقیقاته وله تصانیف كتفسیر الفاتحة
ومفتاح الغیب والفكوك وشرح الحديث والنفحات الالهية يذكر فيها
وارداته القدسية ومكشفاتہ السنية وكان بينه وبين الشيخ سعد الدين
الحوي ومولانا جلال الدين الرومي رضي الله عنه صحبة كثيرة وصحب كثير
من المشايخ وقرأ العلامة الشيرازي عليه جامع الاصول في الحديث وكان
يفتخر به على غيره وقد قال الشيخ مؤيد الدين الجندي كان الشيخ صدر الدين
يشرح ويبين لي غوامض خطبة الفصوص فوردني ذلك على الشيخ
الواردات الالهية والفيوضات الربانية حتى وصل
اثرها وبركاتها الى فتصرف اذ ذاك في فكشف لي
ما في الفصوص من اوله الى آخرة تتال ممكدا
وقع الواقعة لي مع شقيقي الشيخ محيي الدين
ابن العربي رضي الله عنه انتهى
فليتنبه عليه اولوا النهي

— ❖ —

كتبه والله عبد الله احمد الحسني الحسيني
الجيلي عامه الله العلي بكرمه
الحفي والجلي

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انزل القرآن علي سبعة
احرف لكل حرف منها ظهرو بطن وكل حرف حد وكل حد مطلع
وقال المولي علي المرتضى كرم الله تعالى
وجهه لو شئت ان اوقر سبعين
بعيرا من تفسير
القرآن لفعلت

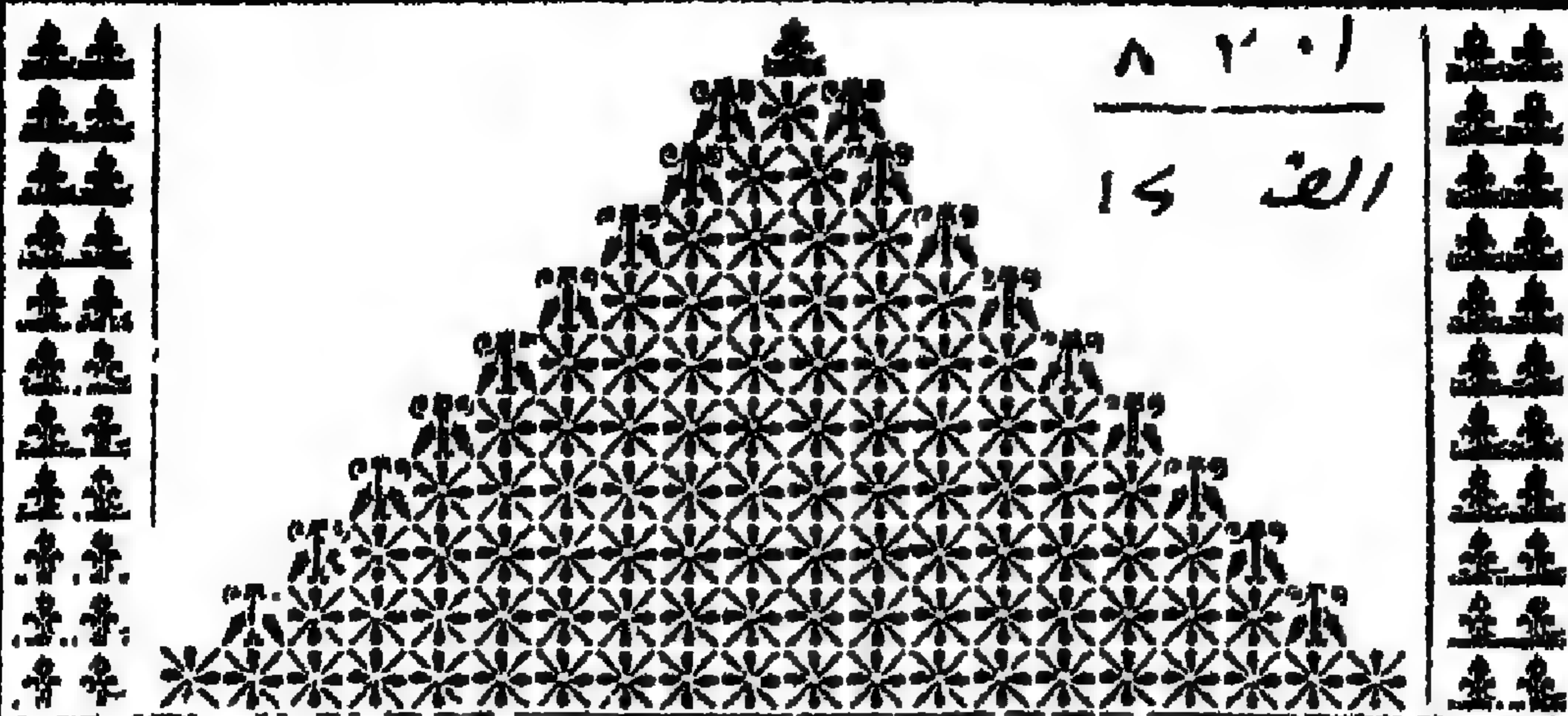
ناويل السورة المباركة



من تصنيف فخر المتأئخ والعلماء مولانا
الشيخ الكبير صدر الدين القونوي رحمه الله تعالى
طبعة باجازة ادارة مجلس دائرة المعارف النظامية

طبعة الاولى

في امطع دائرة المعارف النظامية لحضرت والي حيدرآباد
قاعدة مملكة - دكن ادام الله تعالى اقباله
باهتمام عيسى خان القریش الهاشمي البغدادی مدير المطبع
١٠٠٠ - جلد



بسم الله الرحمن الرحيم

وصلي الله على المصطفين من عباده خصوصاً سيدنا محمد وآله يارب
 انعمت فتم واظهرت فعمم الحمد لله الذي بطن في حجاب عن غيبه الاحي
 فابهم وسترو شمل وظهر وتجلي ففهم واظهر وجل وعلم وشاء الانشاء فابرهم ودبر
 وفصل وقدر فقضى وحكم وامر فعدل وخلق فسوى فقوم وصور وعدل
 وقدر من كمله من الاناسي على صورة حضرته وحياء باحسن تقويم فبا احسن
 ما حبا وانعم وقدر وكل وملكه ازمة الامور ومقاليد البيان فابدا ما كتم وستر
 واجمل فكان اماماً حاوياً مينا وخازناً حامياً اميناً على حضرة الجمع والاسرار
 وام الكتاب الاكبر معدن الظلال والانوار فما اعلى واعظم وانور واجمل
 ❖ احمده ❖ سبحانه حمده نفسه عن نفسه وعبد له بلسان جمعه واحدية وده
 اذ هو الحمد الاستي الاعم الاظهر الاشمل ❖ واشكره ❖ شكر من يرتجي
 ان يكون ممن يرى النعمة منه به مع تيقن العجز وشهوده من مقام الحمد المذكور
 اذ هو الشكر الاسمي الاتم الاخطر الافضل ❖ واسئله ❖ تعالى استمرار صلوته
 ودوام ورود الطيبات من تحياته من اشرف اسمائه لديه واعلى تجلياته على
 سيدنا ❖ محمد ❖ وآله والصفوة من امته الوارثين لعلومه ومقاماته واحواله

مرتبيا من احسانه الاسعاف والاجابة فانه اجود من سئل فاجاب وسخي
وتكرم وبر وبذل ✽ رشح بال شرح حال ✽ اعلوا معاشر الاخوان الالهيين
خاصة والمومنين بهم وباحوالهم والمحبين لهم عامة فانكم قبلة هذه المخاطبة
العلية ومحل هذه التحفة النسيية ان الله سبحانه منح عبده من عين منته سابق
حسناء وعنايته بعد التحقق بمعرفته وشهوده من علم الاسماء والحقائق واسرار
الوجود والخلايق ماشاء واحب حسب القبول والاهليته وخلوص التوجه
لدى التعرض للفتحات الالهية وصفاء النية لاعلى مقدار جوده فانه اعظم
من ان ينحصر او يتقيد او ينتهي الى غاية فيجد فكان من جملة ما من به ان اطلعه
على بعض اسرار كتابه الكريم الحاوي على كل علم جسيم واراها انه اظهر من
مقارعة غيبية واقعة بين صفتي القدرة والارادة منصفا بحكم ما احاط به العلم
في المرتبة الجامعة بين الغيب والشهادة لكن على نحو ما اقتضاه الموطن والمقام
وعينه حكم المخاطب وحاله ووقته بالتبعية والاستلزام فالكلام وان كان مجردا
من حيث حقيقته فانه لجمعه حكم الصفتين المذكورتين في طريقته وتوقف
ظهوره في عالم الشهادة عليها هو كالمركب منها فاما نسبته من الارادة فانه مقصود
المتكلم وسراراته ومظهر وموصل وجامع ولهذا يبرز ما كمن في باطن المتكلم الى
كل مخاطب وسامع واما نسبته من القدرة فمن حيث كونه من باب التأثير الالهي
والكوني آلة ولهذا كان الابداد موقوفا على قول كن معنى او صورة اوها معا
لا بحالة واشتق له اسم من الكلم وهو التأثير تنبيها على هذا السر الخطير ثم سري
الحكم في كل كلام صادر من كل متكلم ان لا يظهر الا بحكم النسب المذكورة
منصفا بما انطوت عليه السريرة واقتضاه حكم الصفة الغالبة على المتكلم حين

الكلام والسيرة وسيتلى عليك من اخباره ما يكشف لك عن سر مراتبه واحكامه
واسراره ثم ان الحق سبحانه وتعالى جعل العالم الكبير الاول من حيث الصورة
كتابا حاملا لصور اسماء الحق وصور نسب علمه المودع في القلم الاسمي وجعل
الانسان الكامل الذي هو العالم الصغير من حيث الصورة كتابا وسطا جامعاً
بين حضرة الاسماء وحضرة المسمى وجعل القرآن العزيز خاتم المخلوق على
صورته ليبين به خفي سيرته ورسورة مرتبة فالقرآن العزيز هو النسخة
الشارحة صفات الكمال الظاهر بالانسان والفاصلة نسخة النسخة القرآنية
من غير اختلال ولا نقصان وكما ان كل نسخة تالية هي مختصرة الاولى كذلك
كانت الفاتحة آخر النسخ العلى والكتب الالهية الكلية خمسة على عدد
الحضرات الاول الاصلية فاولها الحضرة الغيبية العلمية النورية المحيطة بكل مظاهر
ولها المعاني المجردة والنسب الاسمائية العلمية وتقابلها حضرة الظهور والشهادة
ولها مظاهر الوجود الكوني المسمى بالكتاب الكبير وسائر الشخصيات النورية
وحضرة الجمع والوجود والاخفاء والاعلان ولها الوسط وصاحبها الانسان وعن
يمين هذه الحضرة الوسطى حضرة بينها وبين الغيب المتقدم نسبتها اليه اقرب واتم
وكتابتها عالم الارواح واللوح المحفوظ المصون المحفوظ وعن يسارها حضرة
نسبتها الى الاسم الظاهرة مرتبة الشهادة اقرب وهي مستوي الصحف المنزلة على
الانبياء والكتب فالكتب الاربعة المذكورة جداول بحرا حكمة مرتبة
الانسان المستورة وباقي المراتب الوجودية التفصيلية ينعين فيما بين هذه السمات
العلوية فان عليها تترتب احكام النسب الاصلية وما يتبعها من الاسماء
المتصرفه في عوالم الملكية والجبروتية والملكوية واشخاص الموجودات مظاهر

رقائق الاسلام والصفات فمن كان مظهر الاحدي هذه المراتب الخمس قربت
نسبه منها في حضرة القدس فان حكم تلك المرتبة الاصلية فيه يكون اظهر واين
ونسبه كلامه وما يخاطب به من جهة الحق من حيث تلك المرتبة اشد
وامكن ولكل مرتبة من هذه الخمس كمال رباني يسد وحكمه وبدوم بحسب
قبول مظهر الانساني ومن كان مقامه نقطة وسط الدائرة وسلم من جدمات
الاطراف الجائرة كنبينا ❖ محمد ❖ صلى الله عليه وسلم فان كلامه يكون اعم حكما
والتزلات الواردة عليه اعظم احاطة واجمع علما لاستيعابه احكام المراتب
وحيطته فليس يخرج شي من حكم مقامه وقبضته ولهذا المقام اسرار مسترت
باقرار وانكار واقرت في منزلها خوفا من اظهارها في غير وقتها وقبل بلوغ
محلها ولو جاز افشاؤها لبرزت اليكم وتليت آياتها عليكم ولكن سر قوله
نعالى لتبين للناس ما نزل اليهم ولم يقل ما نزل اليك ولا كل ما نزل عليك
وغير ذلك من الاشارات الالهية والحكم منع من التصريح بما هنالك
فوجب اعتبار التنبيه الالهي والوقوف عند ذلك ❖ ثم ❖ انه لما وقف العبد على
خزائن هذه الاسرار واستجلى منها ما شاء الله عند رفع الاستار لم يجد اولا
من جانب الحق لاظهار ما جاد به باعنا يوجب الافادة والاخبار ولا رغبة
بحمد الله الى طلب الظهور بالاظهار فرجع السكوت والكتمان وغلب
بالنفيق الالهي حكم الاخفاء على الاعلان ولم يزل هذا حاله الى ان جدد
له الحق داعية اعزم كره اخرى من حيث السرفيه على التوجه اليه والتعرض
لنفحات جوده والاقبال بوجه القلب عليه ومنحه عند ذلك التوجه لابه فتحا
جديد او جعل بصر بصيرته به لا بالفتح حديدا وقيامه بحق شكر نعمته من

غاية العجز قعودا وضمن من هذا الفتح ايضا من اسرار علم كتابه ما فتح به
مغاليق كثيرة من ابوابه ثم حرك الباطن لابراز نبد من تلك الاسرار الى
اخوانه الآلهيين والابرار بداعية لاثمة بركتها مرجو من فضل الله الامن
من غايلتها ❖ فاستخار ❖ العبد ربه في امضاء تلك الداعية رجاء ان يجعل لها
عنده ثمرة صالحة وكلمة باقية واستفتح باسم الله

❖ الكلام على فاتحة الكتاب ❖

والتعريف ببعض ماتحو به من لباب الحكم والاسرار الذي هو غذاء ارواح
اولي الالباب لموجب سرخفي وحكم امرجلي ونسب علي ❖ قال العبد ❖ وقد
عزمت بعون الله ان اسلك في الكلام بعد الاعراض عن البسط والاطالة
باب الاشارة والاياء والجمع بين لساني الکتّم والافشاء مقتديا
بربي الحكيم العليم ومتبعا بمشيته صراطه المستقيم فانه سبحانه هكذا
فعل في كلامه ولا سيما في هذه السورة ادرج فيها مع الايجاز علي كل معني
وصورة ❖ وارجوا ❖ انشاء الله ان لا امرج الكلام بقل اقاويل المفسرين ولا
الناقلين المتفكرين وغير المتفكرين غير ما يوجب حكم اللسان ويستدعيه من حيث
الارتباط الثابت بين الالفاظ والمعاني التي هي قوالب ما وخرّوف ومعان
بل اکتني بالهيات الالهية الذاتية عن آثار الصفات المكتسبة والعماري ما يلا
ربي ان يجعل حلية دثاري وخلعة شعاري عساي اتبت في جريدة عبيد
الاختصاص وامنح في كل الامور الخلاص من شرك الشرك والاخلاص والله
سبحانه بكل خير ملي وبالايجابت والاحسان اهل وولي ❖ وبعد ❖ فاعلموا فافهمكم
الله ان كل ماله مبادي واسباب وعلل فان تحقق العلم به انما يحصل بمعرفة اسبابه

ومبادئه والوقوف من اصوله واسبابه عليه ﴿ ولما ﴾ كان القصد من انشاء هذا
المختصر بيان بعض اسرار الفاتحة المسماة بام القرآن اي اصله كان الاولي
ان يقع الشروع في الكلام على الاصل من اصله ﴿ ولهذا ﴾ الكتاب اعني
القرآن العزيز من كونه ينطق به ويكتب حروف تتركب من حرفين الي
خمس ا حرف متصلة ومفردة فيظهر بنظمها عين الكلمة وبنظم الكلمات
عين الآيات وبنظم الآيات عين السور فهذه الاركان الاربعة التي هي الحروف
والكلمات والسور والآيات مظاهر الكلام الغيبي الاحدي ومنازل ظهوره
وجد اول بجره واسعة نوره وهي اي الاركان وان كانت مباني الكلام
من حيث مرتبتي اللفظ والكتابة فهي فروع لما فوقها من الاصول التي
لا يتحقق بمعرفتها الا من اطلع على سر الحضرات الخمس المشار اليها وسر الظاهر
والباطن والحد والمطلع فلماذا وسواه احتجت ان انبه علي هذه الاصول وابين
سر الكتاب والكتابة والكلام والحروف والكلمات وغير ذلك
من المبادي والاسباب والتوابع المهمة واللوازم القرينة ﴿ ولما ﴾ كان الكلام
في التحقيق نسبة من نسب العلم او حكما من احكامه او صفة تابعة له كيف
قلت وجب علي لما التزمته التبيه علي سر العلم ومراتبه ومتعلقاته الكليته
الخاصة واحكامه وموازينه وطرقه وعلاماته ومظاهره التي هي محل اشعة
انواره كما ستقف علي جميع ذلك انشاء الله تعالى فانا اقدم اولاتمهيدا
مستمرا علي قواعد كتابة اذكر فيها سر العلم ومراتبه ولوازمه المذكورة وسر
المراتب الاولي الاصلية الاسائية والمراتب التالية لها في الحكم وسر
العينين المطلق والاضائي وسر الشهادة وانفصا لها من الغيب وتعين كل

منها بالآخر وعلم مراتب التميز الثابت بين الحق وبين ما سواه وعلم مقام
 الاشتراك الواقع بين مرتبتي الحق والكون واحكامه واسراره وسر النفس
 الرحماني ومرتبته وحكمه في العالم الذي هو الكتاب الكبير بالنسبة الى
 الاعيان الوجودية التي هي الحروف والكلمات الربانية والحقائق الكلية
 الكونية من حيث انه ام الكتاب الاكبر وبالنسبة الى المقام الانساني
 وحروفه وكلماته وسر بدء الابدان وانبعث الصفة الحية وسر الغيرة
 والتقسيم الظاهر من المقام الاحدي وعلم الحركة والقصد والطلب و
 علم الامر الباعث على الظهور والاضهار وعلم الكمال والنقص وعلم الكلام
 والحروف والمخارج والنقط والاعراب ومراتبها الكلية وعلم الانشاء
 والتاثير وسر الجمع والتركيب والكيفيات الفعلية والانفعالية وسر التصورات
 الانسانية ومراتبها وعلم الافادة والاستفادة وعلم ادوات التفهيم والتوصيل وسر
 البعد والقرب وسر الحجب المانعة من الادراك وسر الطرق الموصلة
 الى العلم واقسامه وعلاماته واسبابه وسر انوساط وثباتها ورفعها وسر
 سريان احكام المراتب الكلية بعضها في البعض وكذا ما تختص من الجريبات
 بحسب ما بينها من التفاوت في الحيلة والتعلق الحكمي ويان التبعة اللاحقة
 التفصيلية للمتبوعة السابقة الكلية وسر المناسبات وسر البدل و'نتكل
 والالتزام وعلم الاسماء واسماء الاسماء وعلم النظائر الكلية وسر امثلة
 والمضاهات والتطابق بسر تبعية التالي للمتلو وبالعكس وذات بالنسبة
 الى الكتب الالهية التي هي نسخ الاسماء ونسخ الاعيان الكونية وما
 اجتمع منها وتركب مما لا يخرج عنها وسر مرتبة الانسان الكامل ود'يخص

به حسب ما يستدعيه الكلام عليه من كونه كتاباً ونسخة جامعة وسرافق
والمفاتيح الحاكمة في الكنايين الكبير والمختصر وما فيها وما يختص من ذلك بفاتحة
الكتاب وسر القيد والتعين والاطلاق وسر البرازخ الجامعة بين الطريقين
وخواتم الفوائح الكلية وجوامع الكلم والاسرار الالهية هكذا الى غير ذلك
ما ستقف عليه انشاء الله تعالى فاني لا استحضر ما يسر الله لي ذكره على
سبيل الحصر لعدم الشبع والتأمل والجمع النقلي والتعمل ولهذا لم اسلك
في ايراد هذه الترجمة التي متعلقها الكلي هذا التمهيد المقدم الاسلوب
المعهود الذي جرت العادة ان يسلك في فهرست الفصول والابواب
المقدم ذكرها في اول الكتب ثم اعلم ان الكلام علي سائر ما ذكرت ترجمة
انما يرد علي سبيل التبيه الاجمالي حسب ما يستدعيه مناسبة الكلام على
الفاتحة وبمقدار ما يحتمله هذا المختصر ليتفصل للتأمل بهذه القواعد جمل
اسرار هذه السورة وتشرق له شمس انوارها المستورة فعلى الناظر في هذا
المسطور الراغب في استجلاء اسراره ومعانيه ان يتدبره حرفاً وحرفاً وكلمة
كلمة جامعاً لنكهة المبثوثة فيه باضافة خواتمها الي سوابقها والحاق
متوسطات فوايدها باوائلها واواخرها فاذا انتظمت النشأة المعنوية
ونشخت صورة روحانية الكلام في المرتبة الذهنية نظر اليها بعين الانصاف
والاستبصار ونظراولي الايدي والابصار فيحسب يعلم ما اودع في هذا
المختصر من غرايب الاسرار والعلوم ولطائف الاشارات والفهوم فما
وجد من فائدة وخير فليحمد الله عليه وما رأى من نقص وخلل لا يجد
له مجبلاً صادقاً او تاويلاني زعمه موافقاً فليسرحه الى بقعة الامكان ان

لم يلقه بالتسليم وليستحضر قوله تعالى وفوق كل ذي علم عليم فان علم الله اعظم من ان ينحصر في ميزان معين او يتضبط بقانون مقنن هذا مع ان البشرية محل النقائص فما كان من عيب فمنها ومن المشاهد لا من المشهود والوارد وفي قول العارف الامام لون الماء لون انائه شفاء تام والله ولي الارشاد والتوفيق لا حمد نهج وطريق ﴿ التمهيد الموعود به ﴾ اعلم ان هذا تمهيد يتضمن قواعد كلية يستعان ببعضها علي فهم بعضها ويستعان بمجموعها علي فهم كلام الحق وكلماته وخصوصا ما يتضمنه هذا المسطور المتكفل ببيان بعض اسرار الفاتحة من غرائب العلوم وكميات الحقايق التي لا انة لاكثر العقول والافهام بها لغز مدركها وبعد غورها وخفاء سرها اذ كانت مما لا ينفذ اليها الا الهم الحارقة حجب العوايد والمرفوع عن اعين بصار اربابها استار الطباع واحكام العقائد ولا يظفر بها الا من سبقت له الحسني وشملة العناية الالهية فانالة البغي والمني وحظي بميراث من كان ربه ليله اسري به بمقام قاب قوسين او ادني وما من قاعدة من هذه القواعد الا وتشتمل علي جملة من المسائل المتعلقة بامهات الحقايق والعلوم الالهية يمكن تقرير بعضها بالحجج الشرعية وبعضها بالادلة النظرية وما يرها بالبراهين الذوقية الكشفية التي لا ينزع فيها احد من تحقق بالمكاشفات النورية والاذواق التامة الجليلة اذ كانت لكل طائفة اصول ومقدمات هم يجمعون علي صحتها مسلمون لها هي من جملة موازينهم التي يبنون عليها ويرجعون اليها فتي سلمت لمن سلمت له من محققي اهل ذلك الشأن تأقي له ان يركب منها اقيسة صحيحة وادلة تامة لا ينزعه فيها ارباب

تلك الاصول التي هي من موازينهم ومع التمكن مما ذكرته وكون الامر
 كمايته فاني لا اتعرض لتقرير ما يرد ذكره في هذه القواعد وما بعدها
 بالحجج الشرعية والادلة النظرية والذوقية تعرض من يلتزم ذلك في
 كلامه لكن ان قدر الحق تقرير امر في اثناء الكلام ذكرت ذلك تائيسا
 للمحبوبين وتسكيناً للضعفاء المترددين وتذكراً للمشاركين لكن اقدم
 في اول التمهيد فصلاً به فيه على مرتبة العقل النظري واهل الطلب
 الفكري وما ينتهي الفكر بصاحبه ليعلم قلة جدواه وسره وثمرته وغايته
 فيتحقق من يقف على هذا الكتاب وغيره من كلام اهل الطريق انه
 لو كان في الادلة الفكرية والتقريرات الجدلية غناء وشفاء لم يعرض عنها
 الانبياء والمرسلون صلوات الله عليهم ولا ورثتهم من الاولياء القائمون
 بحجج الحق والحاملون لما رضي الله عنهم هذا مع ان ثمة موانع اخر غير
 ما ذكرت منعني عن سلوك ما اليه في كلامي اشترت منها اني لم اوثر
 ان اسلك في الكلام المتعلق بتفسير كتاب الله مسلك اهل الجدل والفكر
 لاسيما وقد ورد حديث نبوي يتضمن التحذير من مثل هذا وهو قوله
 صلى الله عليه وسلم ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اوتوا الجدل
 وتلاوته بعد ذلك ما ضربوه لك الاجدلا الاية ومنها طلي للايجاز ومنها
 ان قلة مخاطبتي هذه بالقصد الاول هم المحققون من اهل الله وخاصته
 والمحبتون لهم والمؤمنون بهم وباحوالهم من اهل القلوب المنورة الصافية
 والنظرة السليمة والعقول الواقدة الوافية الذين يدعون ربهم بالغداة
 والعشي يريدون وجهه ويستمعون القول فيسمعون احسنه بصفاء طوية

وحسن احصاء بعد تطهير محلمهم من صفتي الجدل والتزاع ونحوها متعرضين
لنقحات جود الحق مراقبين له منظرين ما يبرز لهم من جنابه العزيز علي
يدي من وصل ومن اي مرتبة من مراتب اسمائه ورد بواسطة معلومة
وبدونها متلقين له بحسن الادب وازنين له بميزان ربهام العام تارة
والخاص تارة لا بموازين عقولهم فارباب هذه الصفات هم الموهلون
للاستفاد بنتاج الاذواق الصحيحة وعالوم المكشفات الصريحة ومن
كان حاله ما وصفناه فلا يحتاج معه الي التقريرات النظرية ونحوها مما
سبقت الاشارة اليه فهو اما مشارك يعرف صحة ما يخبر به
بما عنده منه للاستشراق بعين البصيرة على الاصل الجامع المخبر به وعنه
وامامون صحيح الايمان والقطرة صافي المحل ظاهره يشعر بصحة ما يسمع
من وراء ستر رقيق اقتضاه حكم الطبع وبقية الشواغل والعلايق المستجينة
في المحل والعائقة له عن كمال الاستجلاء لاعن الشعور المذكور فهو
مستعد للكشف مؤهل للتلقي منتفع بما يسمع مرتق بنور الايمان الى مقام
العيان فلماذا اكنفي بالتنبيه والنبوي ورجحا على البسط والتصریح باختبارا
وترجيحا لما رجحه الحق سبحانه واختاره في كلامه العزيز لرسوله صلى الله عليه
وسلم وامره به حيث قال له وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء
فليكفر ولم يامر به باقامة المعجزة واظهار الحجة على كل ما ياتي به ويخبر عنه
عند كل فرد فرد من افراد المخاطبين المكلفين مع تمككه صلى الله عليه
وسلم من ذلك فانه صاحب الحجج الالهية الباهرة والايات المحققة الظاهرة
ومن اوتى جوامع الكلم ومنح علم الاولين والآخرين بل انما كان ذلك منه

بعض الاحيان مع بعض الناس في امور يسيرة بالنسبة الى غير ها والمنقول
 ايضاً عن اوائل الحكماء وان كانوا من اهل الافكار نحو هذا انهم انما كان
 دأبهم الخلو والرياسة والاشتغال على مقنضي قواعد شراء يعهم التي كانوا
 عليها فتى فتح لهم الامر ذكر وامنهم لئلا يذو الطلبة ما يقنضي المصلحة ذكره
 لكن باسان الخطابة لا التقرير البرهاني فان لاحت عندهم مصلحة ترجع عندهم
 اقامة برهان على ما اتوا به وتاتي لهم ذلك ساعة اذ قرروه وبرهنوا عليه
 والا ذكروا ما قصدوا اظهاره للتلازمة فمن قبله دون منازعة انتفع به ومن
 وجد في نفسه وقفه وبدا منه نزاع لم يجيبوه بل احواله على الاشتغال بنفسه
 والتوجه لطلب معرفة حلية الامر فيما حصل له التوقف فيه من جناب الحق
 بالرياضة وتصفية الباطن ولم يزل امرهم على ذلك الى زمان ارسطو ثم انتشت
 صنعة الجدل بعد من عهد تباعه المسمين بالمشائين والي هلم واذا كان هذا حال
 اهل الفكر والنامل الاخذين عن الاسباب والمتوجهين الى الوسائط فما
 الظن بالمستضئين بنور الحق المهتدين بهداه والسالكين على منهاج
 الشريعة الحق النبوية الاخذين عن ربهم بواسطة مشكوة الرسالين
 الملكية والبشرية وبدون واسطة كونية سابق آله ونعمل ايضاً كما نبه الحق
 سبحانه على حال نبينا صلى الله عليه وسلم في ذلك بقوله ما كنت تدري
 ما الكتاب ولا الايان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا
 وبقوله ايضاً وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك اذا
 لارتاب المبطلون بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم فمثل
 هذا الذوق التام يسمى علماً حقاً ونوراً صدقاً فانه كاشف سر الغيب ورافع

كل شكوك وريب ❖ وها انا اذا ذكر المقدمة ❖ الموضحة مرتبة الفكر
والبراهين النظرية وغايتها وحكم اربابها وما يختص بذلك من الاسرار
والنكت العلية بلسان الحجة الالهية على سبيل الاجمال ثم ابين
ان العلم الصحيح الذي العلوم النظرية وغيرها من بعض احكامه وصفاته
عند المحققين من اهل الله ما هو وبما ذا يحصل وما حكمه وما اثره ثم
اذكر بعد ذلك ما سبق الوعد بذكره انشاء الله تعالى ولولا ان
هذه المقدمة من جملة اركان التمهيد الموضح سر العلم ومراتبه
وما سبق الوعد ببيانها لم اوردته في هذا الموضع ولم اسلك هذا النوع
من التقرير ولكن وقع ذلك تنبيها للمحبوبين بان الاعراض عما
توهموه حجة وصفة كمال وشرط في حصول العلم اليقيني وانه اتم
الطريق الموصلة اليه ليس عن جهل به بمرتبة بل لقسلة جدواه
وكثرة آفاته وشغبه واثير او موافقة لما اختاره الحق للكل من عباده
واهل عنايته ❖ وصل ❖ اعلموا ايها الاخوان تولاكم الله بما تولى به عباده
المقرين ان اقامة الادلة النظرية على المطالب واثباتها بالحجج
العقلية على وجه سالم من الشكوك الفكرية والاعتراضات الجدلية متعذر
فان الاحكام النظرية تختلف بحسب تفاوت مدارك اربابها والمدارك
تابعة لتوجهات المدركين والتوجهات تابعة للمقاصد التابعة لاختلاف العقائد
والعوائد والامزجة والمناسبات وسايرها تابع في نفس الامر لاختلاف
آثار التجليات الاسماوية المتعينة والمتعددة في مراتب القوابل وبحسب
استعداداتها وهي المثيرة للمقاصد والمحكمة للعوائد والعقائد التي يتلبس

بها ويتعشق نفوس اهل الفكر والاعتقادات عليها فان التجليات في حضرة
القدس وينبوع الوحدة وحدانية النعت هيولانية الوصف لكنها تنضج
عند الورود بحكم استعدادات القوابل ومراتبها الروحانية والطبيعية
والمواطن والاقوات وتوابعها كالاحوال والامزجة والصفات الجزئية وما
اقتضاه حكم الاوامر الربانية المودعة بالوحي الاول الالهي في الصور
العلوية وارواح اهلها والموكلين بها فيظن لاختلاف الاثار ان التجليات
متعددة بالاصالة في نفس الامر وليس كذلك ❖ ثم نرجع ونقول ❖ فاختلف
للموجبات المذكورة اهل العقل النظري في موجبات عقولهم ومقتضيات
افكارهم وفي نتائجها واضطربت آراؤهم فما هو صواب عند شخص هو
عند غيره خطأ وما هو دليل عند البعض هو عند آخرين شبهة فلم يتفقوا في
الحكم على شيء بامر واحد فالحق بالنسبة الى كل ناظر هو ما استصوبه
ورجحاه اطمان به وليس تطرق الاشكال ظاهرا في دليل يوجب الجزم
بفساده وعدم صحة ما قصد اثباته بذلك الدليل في نفس الامر لانا
بنجد امور كثيرة لا يتاتي لنا اقامة برهان على صحتها مع انه لا شك في
حقيقتها عندنا وعند كثير من المتسكين بالادلة النظرية وغيرهم
ورائنا ايضا امور كثيرة قررت بالبراهين قد جزم بصحتها
قوم بعد عجزهم وعجز من حضرهم من اهل زمانهم عن العثور على ما في مقدمات
تلك البراهين من الخلل والفساد ولم يجدوا شيئا يقدح فيها فظنوها براهينا جلية
وعلوها يقينية ثم بعد مدة من الزمان تفتنوا هم او من اتى بعدهم لا دراك خلل
في بعض تلك المقدمات او كلها واظهروا وجه الغلط فيها والفساد وانتقدح

لهم من الاشكالات ما يوهن تلك البراهين ويزيفها ثم ان الكلام في
 الاشكالات القادحة هل هي شبهة او امور صحيحة كالكلام في تلك البراهين
 والحال في القادحين كالحال في المثبتين السابقين فان قوي الناظرين في
 تلك البراهين والواقفين عليها متفاوتة كما بينا ولما ذكرنا ولحكم يحدث
 او يتوقع من بعض الناظرين في تلك الادلة بما يزيها بعد الزمان الطويل مع
 خفاء العيب على المتأملين لها والمتمسكين بها قبل تلك المدة المديدة واذا جاز
 الغلط على بعض الناس من هذا الوجه جاز على الكل مثله ولولا الغلط والعشور
 عليه واطمينان البعض بما لا يتخلو عن الغلط وبما لا يؤمن الغلط فيه وان تاخر ادراكه
 لم يقع بين اهل العلم خلاف في الاديان والمذاهب وغيرها فهذا من جملة
 الاسباب المشار اليها * ثم نقول * وليس الاخذ بما اطمان به بعض الناظرين
 واستصوبه وصححه في زعمه باولي من الاخذ بقول مخالفه وترجيح رايه
 والجمع بين القولين والاقوال المتناقضة غير ممكن لكون احدا القولين مثلاً
 يقتضي اثبات ما يقتضي الاخر بنفيه فاستحالة التوفيق بينهما والقول بهما
 معا وترجيح احدهما على الاخر ان كان يبرهان ثابت عند المرجح فالحال فيه
 والكلام كاللحام والحال فيما مروان لم يكن يبرهان كان ترجيحاً من غير
 مرجح يعتبر ترجيحه فتعذر اذا وجد ان اليقين وحصول الجزم التام بنتائج
 الافكار والادلة النظرية ومع ان الامر كما بينا فان كثيراً من الناس الذين
 يزعمون انهم اهل نظر ودليل بعد تسليمهم لما ذكرنا يجدون في انفسهم
 جزماً بامور كثيرة لا يستطيعون ان يشككوا انفسهم فيها قد سكنوا اليها
 واطمأنوا بها وحالم فيها كحال اهل الاذواق ومن وجه كحال اهل الوهم مع العقل

في تسليم المقدمات والتوقف في النتيجة ولهذا الامر سرخفي ربما الوح به
 فيما بعد انشاء الله تعالى ﴿راما﴾ القانون الفكري المرجوع اليه عند اهل
 الفكر فهم مختلفون فيه ايضا من وجوه احدها في بعض القرائين وكونها منتجة
 عند البعض وعقيدة عند غيرهم وثانيها في حكمهم علي بعض ما لا يلزم عن القضايا
 بانه لازم وثالثها اختلافهم في الحاجة الى القانون والاستغناء عنه من حيث
 ان الجزء النظري منه ينتهي الى البديهي ومن حيث ان الفطرة السليمة
 كافية في اكتساب العلوم ومفنية عن القانون ولهم فيما ذكرنا اختلاف
 كثير لسانهم يشتغل بايراده اذ غرضنا التنبيه والتلويح وآخر ما تمسك
 به المثبتون منفعة الاولوية والاحتمال فقالوا انا نجد الغلط الكثير من
 الناس في كثير من الامور وجدنا محققا مع احتمال وقوعه ايضا فيما بعد
 فاستغناء الاقل عنه لا ينافي احتياج الكثير اليه فاما الاولوية
 فاحتجوا بها جوابا لمن قال لهم ﴿قد اعترفتم﴾ بان القانون ينقسم الى ضروري
 ونظري وان الجزء النظري مستفاد من الضروري فالضروري ان كفي في
 اكتساب العلوم في هذا القانون كفي في سائر العلوم والا فتقر الجزء
 الكسبي منه الى قانون آخر فقالوا الاحاطة بجميع الطرق اصون من الغلط
 فتقع الحاجة اليه من هذا الوجه عملا بالاحوط واصابة بعض الناس
 في افكاره لسلامة فطرته في كثير من الامور وبعضهم مطلقا في جميعها
 بتأييد الهي خص به دون كسب لاينا في احتياج الغير اليه ونظير هذا
 الشاعر بالطبع وبالعروض والبدوي المستغني عن النخب بالنسبة الي الحضرمي
 المتعرب ﴿ونحن نقول﴾ بلسان اهل التحقيق ان القليل الذي قد اعترفتم

باستغنائهم عن ميزانكم لسلامته فطرته وذكائه نسبة الى الموهابين للتلقي
 من جناب الحق والاعتراف من بحر جوده والاطلاع على اسرار وجوده
 في القلة وقصور الاستعداد نسبة الكثير المحتاج الى الميزان قاهل الله هم
 القليل من القليل ثم ان العمدة عندهم في الاقيسة البرهان وهو اني ولي
 وروح البرهان وقطبه هو الحد الاوسط واعترفوا بانهم غير مكتسب برهان
 وانه من باب التصور لا التصديق فيتحصل مما ذكرنا ان الميزان احد
 جزؤيه غير مكتسب وان المكتسب منه انما يحصل بغير المكتسب
 وان روح البرهان الذي هو عمدة الامر والاصل الذي يتوقف تحصيل
 العلم المحقق عليه في زعمهم غير مكتسب وان من الاشياء مالا ينتظم على
 صحتها وفسادها برهان سالم من المعارضة بل يتوجه عليه اشكال يعترف
 به الخصم ومع ذلك فلا يستطيع ان يشكل نفسه في صحة ذلك الامر وهو جماعة
 كثيرة سواء وهذا حال اهل الازواق ومذاهبهم حيث يقولون ان العلم
 الصحيح موهوب غير مكتسب واما المتحصل لنا بطريق التلقي من جناب الحق
 وان لم يقم عليه البرهان النظري فانه لا بشكنا فيه متأكد ولا ريب عندنا
 فيه ولا تردد ويوافقنا عليه مشاركون من اهل الازواق وانتم فلا يوفق منكم
 بعضا الا لقصور بعضكم عن ادراك الخلل الحاصل في مقدمات 'براغين' التي
 اقيمت لاثبات المطالب التي هي محل الموافقة علي ما يناسره في هذا 'تتميدو' في
 الجملة قديين ان غاية كل احد في ما يلتمس اليه من العلوم هو ما حصل في ذوقه
 دون دليل كسبي انه الحق فسكن اليه وحكم بصحة هو ومن ناسبه في نظره ونسركه
 في اصل ما اخذه وما يستند اليه ذلك الامر الذي هو متعاقد اطمئنه وبقى

هل ذلك الامر المسكون اليه والمحكوم بصحته هو في نفسه صحيح علي نحو ما
اعتقد فيه من حاله ما ذكرناه ام لا ذلك لا يعلم الا بكشف محقق واخبارا لكي فقد
بان ان العلم اليقيني الذي لا ريب فيه يعسر اقتناصه بالقانون الفكري والبرهان
النظري هذا مع ان الامور المثبتة بالبراهين على تقدير صحتها في نفس الامر وسلا
متها في زعم المتسك بها بالنسبة الى الامور المحتملة والمنوقف فيها لعدم انتظار
البرهان على صحتها وفسادها يسيرة جدا واذا كان الامر كذلك فالظفر بمعرفة
الاشياء من طريق البرهان وحده امامتعد مطلقا وفي اكثر الامور ﴿ ولما ﴾
انصح لاهل البصائر والعقول السليمة ان لتحصيل المعرفة الصحيحة
طريقين طريق البرهان بالنظر والاستدلال وطريق العيان الحاصل لذي
الكشف بتصفية الباطن والالتجاء الى الحق والحال في المرتبة النظرية فقد
استبان مما اسلفنا فتعين الطريق الآخر وهو التوجه الى الحق بالتعريفة والافتقار
التام وتفرغ القلب بالكلية من سائر التعلقات الكونية والعلوم والقوانين
ولما تعذر استقلال الانسان بذلك في اول الامر وجب عليه اتباع من
سبقه بالاطلاع والكمل من سالكى طريقه سبحانه ممن خاض لجة الوصول
وفاز بنيل البغية والمأمول كالرسل صلوات الله عليهم الذين جعلهم الحق
تعالى تراجمة امره وارادته ومظاهر علمه وعنايته ومن كملت وراثته
منهم علما وحالا ومقاما عساه سبحانه يجود بنور كاشف يظهر الاشياء
كما هي كما فعل ذلك بهم وبتباعهم من اهل عنايته والهادين المهتدين
من بريه ولهذا المقام اصول جمعة ونكت مهمة اشير اليها فيما بعد وعند
الكلام علي سر الهداية حين الوصول الي قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم

حسب ما يقدر الحق ذكره انشاء الله تعالى ﴿وصل من هذا الاصل﴾
اعلم ان لكل حقيقة من الحقائق المجردة البسيطة المظهرة التي تعين الموارد
والتعينة بها سواء كانت من الحقائق الكونية او مما ينسب الي الحق بطريق
الاسمية والوصفية ونحوها لوازم وصفات ووجوهاً وخواصاً وتلك الصفات
وما ذكر من احكام الحقائق ونسبها فبعضها خواص ولوازم قريبة وبعضها
بعيدة فكل طالب معرفة حقيقة ما كانت لا بد وان يكون بينه وبينها
مناسبة من وجه ومغايرة من وجه فحكم المغايرة يؤذن بالفقد المقتضي
للطلب وحكم المناسبة يقتضي الشعور بما يراد معرفته والانسان من حيث
جمعية مغائر لكل فرد من افراد الالعيان الكونية ومن حيث كونه نسخة
من مجموع الحقائق الكونية والاسما ئية يناسب الجميع فمتي طلب معرفة شيء
فانما يطلبه بالامر المناسب لذلك الشيء منه لا بما يغايره اذ لو انتفت المناسبة
من كل وجه لاستحال الطلب اذ المجهول مطلقاً لا يكون مطلوباً كما ان
ثبوت المناسبة ايضاً من كل وجه يقتضي الحصول المنا في للطلب لاستحالة
طلب الحاصل وانما حصول الشعور ببعض الصفات والعوارض من جهة
المناسبة هو الباعث علي طلب معرفة الحقيقة التي هي اصل تلك الصفة
المشعور بها اولا فتطلب النفس ان تدرج من هذه الصفة المعلومة او اللازم
او العارض وتوصل بها الي معرفة الحقيقة التي هي اصلها وغيرها من الخواص
والعوارض المضافة الي تلك الحقيقة فتركيب الاقيسة والمقدمات طريق
تصل بها نفس الطالب بنظره الفكري الي معرفة ما يقصد ادراكه من الحقائق
فقد تصل اليه بعد تعدي مراتب صفاته وخواصه ولوازمه تعدياً علياً

وقد لا يقدر له ذلك اما بضعف قوة نظره وقصور ادراكه المشار الي سره
فما بعد اولوانع اخر يعلمها الحق ومن شاء من عباده اوضحها اقامه كل
طائفة في مرتبة معينة ليهر المراتب باربابها ليتتظم شمل مرتبة الالهية كما قيل

بيت

على حسب الاسماء يجري امورهم . وحكمة وصف الذات للحكم اجرت
وغاية مثل هذا ان يتعدي من معرفة خاصة الشي اوصفته اولازمه البعيد
او القريب الي صفة اولازم آخره ايضا وقد تكون الصفة التي تنتهي اليها
معرفة من تلك الحقيقة اقرب نسبة من المشعور بها اولالمثيرة للطلب وقد
تكون البعد علي تلك المناسبة الثابتة بينه وبين ما يريد معرفته وبحسب
حكم تلك المناسبة في القوة والضعف وما قدره الحق له فمتي انتهت قوة
نظره بحكم المناسبة الي بعض الصفات والخواص ولم ينفذ منها متعديا الي كنه
حقيقة الامر فانه يطمئن بما حصل له من معرفة تلك الحقيقة بحسب نسبة تلك
الصفة منها ومن حيث هي وبحسب مناسبة هذا الطالب معرفتها منها وبظن
انه قد بلغ الغاية وانه احاط علما بتلك الحقيقة وهو في نفس الامر لم يعرفها الا من
وجه واحد من حيث تلك الصفة الواحدة والعارض او الخاصة واللازم وينبعث
غيره لطلب معرفة تلك الحقيقة ايضا يجاذب مناسبة خفية بينه وبينها من
حيث صفة اخرى او خاصة اولازم فيبحث ويفحص ويركب الاقيسة والمقدمات
ساعيا في التحصيل حتى ينتهي مثالا الي تلك الصفة الاخرى فيعرف تلك الحقيقة
من وجه آخر بحسب الصفة التي كانت متني معرفته من تلك الحقيقة فيحكم علي
انية الحقيقة بما تقتضيه تلك الصفة وذلك الوجه زاعما انه قد عرف كنه الحقيقة التي

قصد معرفتها معرفة تامة احاطية وهو غالط في نفس الامر وهكذا الثالث و
 الرابع فصا عدا فيختلف حكم الناظرين في الامر الواحد لاختلاف
 الصفات والخواص والاعراض التي هي متعلقات مدا ركهم ومنتهاها من
 ذلك الامر الذي قصدوا معرفة كنهه والمعرفة اياه والميزة له عندهم فمتعلق
 ادراك طائفة يخالف متعلق ادراك الطائفة الاخرى كما ذكر ولما مريانه
 فاختلف تعريفهم لذلك الامر الواحد وتحديد هم له ونسبتهم اياه وتعير
 هم عنه وموجب ذلك ما سبق ذكره وكون المدرك به ايضا وهو
 الفكر قوة جزئية من بعض قوي الروح الانساني فلا يمكنه ان يدرك الاجزئيا
 مثله لما ثبت عند المحققين من اهل الله واهل العقول السليمة ان الشي لا يدرك
 بما يغائره في الحقيقة ولا يؤثر شيء فيما يضاده وينافيه من الوجه المضاد
 والمنافي كما ستقف علي اصل ذلك وسره عن قريب انشاء الله تعالى
 فتدبر هذه القواعد وتفهمها تعرف كثيرا من سر اختلاف الخلق في الله
 اهل الحجاب واكثر اهل الاطلاع والشهود ويعرف ايضا سبب اختلاف
 الناس في معلوما تهم كانت ما كانت ﴿ ثم نرجع ونقول ﴾ ولما كانت
 القوة الفكرية صفة من صفات الروح وخاصة من خواصه ادركت صفة مثلها
 ومن حيث ان القوي الروحانية عند المحققين لا تتأثر الروح صح ان نسلم
 لناظرانه قد عرف حقيقة ما ولكن من الوجه الذي يرتبط بتلك الصفة
 التي هي منتهى نظره ومعرفته ومتعلقها وترتبط الصفة بها كما مريانه
 ﴿ وقد ذهب الرئيس ﴾ ابن سينا الذي هو استاذ اهل النظر ومقدمهم
 عند عثوره علي هذا السرا ما من خلف حجاب القوة النظرية بصحة الفطرة

او بطريق الذوق كما يومي اليه في مواضع من كلامه الي انه ليس في قدرة
 البشر الوقوف علي حقايق الاشياء بل غاية الانسان ان يدرك خواص
 الاشياء ولو ازمها وعوارضها ومثل في تقرير ذلك امثلة جليلة محققة وبين
 المقصود بيان منصف خبير وسيا فيما يرجع الي معرفة الحق جل جلاله
 وذلك في آواخر امره بخلاف المشهور عنه في اوائل كلامه ولولا التزامي
 باني لا انقل في هذا الكتاب كلام احد وسيا اهل الفكر ونقله التفاسير
 لاوردت ذلك الفصل هنا استيفاً للحجة علي المجادلين المنكرين منهم
 عليهم بلسان مقامهم ولكن اضربت عنه للالتزام المذكور ولان غاية ذلك
 بيان قصور القوة الانسانية من حيث فكرها عن ادراك حقايق الاشياء
 وقد سبق في اول هذا التمهيد ما يستدل به اللبيب علي هذا الامر
 المشار اليه وعليه وسببه وغير ذلك من الاسرار المتعلقة بهذا الباب
 وسنزيد في بيان ذلك انشاء الله تعالى ✽ فنقول ✽ كل ما يتعلق به
 المدارك العقلية والذهنية الخيالية والحسية جمعا وفرادي فليس بامر
 زايد علي حقائق مجردة بسيطة تالفت بوجود واحد غير منقسم وظهرت
 لنفسها لكن بعضها في الظهور والحكم والحيلة والتعلق تابع للبعض
 فتسمي المتبوعة لما ذكرنا من التقدم حقايق وعلاا ووسائط بين الحق
 وما يتبعها في الوجود وما ذكرنا وتسمي التابعة خواص ولوازم وعوارض
 وصفاتا واحوالا ونسبا ومعاولات ومشروطات ونحو ذلك ومتي اعتبرت
 هذه الحقائق مجردة عن الوجود وعن ارتباط بعضها ببعض ولم يكن
 شي منها مضافا الي تبي اصلا خلت عن كل اسم وصفة ونعت وصورة

وحكم خلوا بالفعل لا بالقوة فثبت الثبت والاسم والوصف بالتركيب
والبساطة والظهور والخفاء والادراك والمدركية والكلية والجزئية والتبعية
والمتبوعية وغير ذلك مما بنينا عليه وما لم نذكره للحقائق المجردة انما يصح ويبدوا
بالنسحاب الحكم الوجودي عليها اولا ولكن من حيث تعين الوجود بالظهور في
مرتبة ما وبحسبها اوفي مراتب كما سنزيد في بيان ذلك انشاء الله تعالى وبارتباط
احكام بعضها ببعض وظهور اثر بعضها بالوجود في البعض ثانيا فاعلم
ذلك فالتعقل والشهود الاول الجملي للحقائق المتبوعة يفيد معرفة
كونها معاني مجردة من شأنها اذا تعقلت متبوعة ومحيلة ان تقبل صوراً
شتي و تقترن بها لمناسبة ذاتية بينها وبين الصور القابلة لها ولا تارها
والمقترنة بها وهذه المناسبة هي حكم الاصل الجامع بينها والمشتمل عليها
وقد سبقت الاشارة اليها والتعقل والشهود الاول الجملي للحقائق التابعة
يفيد معرفة كونها حقايق مجردة لاحكامها ولا اسم ولا نعت ايضاً ولكن
من شأنها انها متي ظهرت في الوجود العيني تكون اعراضاً للجواهر والحقايق
المتقدمة المتبوعة وصوراً وصفا ولوازم ونحو ذلك والصورة عبارة عما لا
يعقل تلك الحقائق الاول ولا تظهر الا بها وهي اعني الصورة ايضاً اسم
مشترك يطلق علي حقيقة كل شيء جوهر كان او عرضاً او ما كان وعلي
نفس النوع والشكل والتخطيط ايضاً حتي يقال لهية الاجتماع صورة
كصورة الصف والعسكر ويقال صورة للنظام المستحفظ كالشريعة ومعقولة
الصورة في نفسها حقيقة مجردة كسائر الحقائق واذا عرفت هذا في الصور المشهورة
علي الانحاء المعهودة فاعرف مثله في المسمي مظهراً كلياً فان التعريف

الذي اشرت اليه يعم كل ما لا يظهر للحقائق الغيبية من حيث هي غيب الا
به وقد استبان لك من هذه القاعدة ان تاملتها حق التامل ان الظهور
والاجتماع والايجاد والاظهار والاقتران والتوقف والمناسبة والتقدم
والتاخر والهيئة والجوهرية والعرضية والصورية وكون الشيء مظهرا او
ظاهرا او متبوعا او تابعا ونحو ذلك كلها معان مجردة ونسب معقولة
وبارتباط بعضها ببعض وتالفها بالوجود الواحد الذي ظهرت به لها
كما قلنا يظهر للبعض على البعض تفاوت في الحيلة والتعلق والحكم
والتقدم والتاخر بحسب النسب المسماة فعلا وانفعالا وتأثيرا وتأثرا وتبعية
ومتبوعية وصفة وموصوفية ولزومية وملزومية ونحو ذلك مما ذكر ولكن
وجود الجميع وبقاؤه انما يحصل بسريان حكم الجمع الاحدي الوجودي
الآلهي المظهر لها والظاهرة الحكم في حضرته بسرامره وارادته وبعد ان
تقرر هذا ❖ فاعلم ❖ ان معرفة حقائق الاشياء من حيث بساطتها وتجردها في
الحضرة العلمية الاتي حديثها متعذر وذلك لتعذر ادراكنا شيئا من
حيث احديتنا اذ لا نتخلوا من احكام الكثرة اصلا وانا لا نعلم شيئا
من حيث حقائقنا المجردة ولا من حيث وجودنا فحسب بل من حيث
انصاف اعياننا بالوجود وقيام الحياة بنا والعلم وارتفاع الموانع الحائلة
بيننا وبين الشيء الذي نروم ادراكه بحيث يكون مستعدا لان يدرك
فهذا اقل ما يتوقف معرفتنا عليه وهذه جمعية كثرة وحقائق الاشياء
في مقام تجردها وحدانية بسيطة والواحد والبسيط لا يدركه الا واحد
وبسيط كما اومأت اليه من قبل وعلي ما سيرضخ سره عن قريب

انشاء الله تعالى فلم نعلم من الاشياء الا صفاتها واعراضها من حيث هي صفات ولوازم لشيء مالا من حيث حقائقها المجردة اذ لو ادركنا شيئاً من حيث حقيقته لا باعتبار صفة له او خاصة او عارض او لازم لجاز ادراك مثله فان الحقائق من حيث هي حقائق متمثلة وما جاز على احد من المثليين جاز على الآخرو المعرفة الاجمالية المتعلقة بحقائق الاشياء لم تحصل الا بعد تعلقها من كونها متعينة بما تعينت به من الصفات او الخواص او العوارض كما عرفنا الصفة من حيث تعيينها بمفهوم كونها صفة لموصوف ما فاما كنه الحقائق من حيث تجردها فالعلم بها متعذر الا من الوجه الخاص بارتفاع حكم النسب والصفات الكونية التقيدية من العارف حال تحققه بمقام كنت سمعه وبصره وبالمرتبة التي فوقها المجاوزة لها المختصة بقرب الفرائض كما سنومي الى سر ذلك ان شاء الله تعالى ولهذا السر الذي نهى علي بعض احكامه اسراراً اخر غامضة جداً يعسر تفهيمها وتوصيلها احدها حكم تجلي الحق ساري في حقائق الممكنات الذي اشار شيخنا الامام الاكمل رضي الله عنه الى خاصة من خواصه تتعلق بما كنا فيه وذلك في قصيدة الآلهية يناجي فيها ربه يقول في اثناءها

يلت

ولست ادرك في شيء حقيقته . وكيف ادركه وانتم فيه

فلما وقف المؤمنون للتلقي من الجناح الآلهي المتعلي على مرتبة الاكوان والوسائط على هذه المقدمات والمنازل وتعدوا بجذبات العناية الآلهية ما فيها من الحجب والمعاهد شهدوا في اول امرهم بيسائرهم ان صورة العالم مثال لعالم المعاني والحقائق فعلموا ان كل فرد فرد من افراد صورته مظهر ومثال

لحقيقة معنوية غيبية وان نسبة اعضاء الانسان الذي هو النسخة الجامعة الى قواه
 الباطنة نسبة صور العالم الى حقايقه الباطنة والحكم كالحكم فحال بصر الانسان
 بالنسبة الى المبصرات كحال البصيرة بالنسبة الى العقولات المعنوية والمعلومات
 الغيبية ولما عجز البصر عن ادراك المبصرات الحقيرة مثل الذرات والهيئات و
 نحوها وعن المبصرات العالية كوسط قرص الشمس عند كمال توره فانه يتخيل
 فيه سوادا عجزة عن ادراكه مع اننا نعلم ان الوسط منبع الانوار والاشعة ظهر ان
 تعلق الادراك البصري بما في طرفي الافراط والتفريط من الخفاء التام والظهور
 التام متعذر كما هو الامر في النور المحض والظلمة المخصصة في كونها حجابين
 وان بالمتوسط بينهما الناتج منها وهو الضياء تحصل الفائدة كما ستعرفه
 انشاء الله تعالى فكذلك العقول والبصائر انما تدرك العقولات والمعلومات
 المتوسطة في الحقايق والعلو وتعجز عن العقولات الحقيرة مثل مراتب الامزجة
 والتغيرات الجزئية على التعيين والتفصيل كالنماء والذبول في كل آن
 عن ادراك الحقايق العالية القاهرة ايضا مثل ذات الحق جل وتعالى
 وحقايق اسمائه وصفاته الا بالله كما ذكرنا ورأوا ايضا ان من الاشياء
 ما تعذر عليهم ادراكه للبعد المفرط كحركة الحيوان الصغير من المسافة
 البعيدة وكحركة جرم الشمس والكواكب في كل آن وهكذا الامر في القرب
 المفرط فان الهواء لاتصاله بالحدقة يتعذر وكفس الحدقة هذا في باب
 المبصرات وفي باب العقولات والبصائر كالنفس التي هي المدركة من
 الانسان واقرب الاشياء نسبة اليه فيدرك الانسان غيره ولا يدرك نفسه
 وحقيقته فتحقق بهذا الطريق ايضا عجز البصائر والابصار عن ادراك الحقايق

الوجودية الآلية والكونية وما تشتمل عليه من المعاني والاسرار وظهران العلم الصحيح لا يحصل بالكسب والعمل ولا تستعمل القوى البشرية بتحصيله ما لم تجد الحق بالفيض الاقدس الغيبي والامداد بالتجلي النوري العلمي الذاتي الآتي حديثه لكن قبول التجلي يتوقف على استعداد مثبت للمناسبة بين المتجلي والمتجلي له حتي يصح الارتباط الذي يتوقف عليه الاثر فان لكل تجلي في كل متجلي له حكما واثرا وصورة لا محالة اولها الحال الشهودي الذي يتضمنه العلم الذوقي المحقق هذا مع ان نفس التجلي من حيث تعينه وظهوره من الغيب المطلق الذاتي هو تاثير الهي متعين من حضرة الذات في مرتبة التجلي له اذ هو المعين والمخصص فافهم والاثر من كل موثر في كل موثر فيه لا يصح بدون الارتباط والارتباط لا يكون الا بمناسبة والمناسبة نسبة معنوية لا تعقل الا بين المتناسبين ولا خلاف بين سائر المحققين من اهل الشرائع والاذواق والعقول السليمة ان حقيقة الحق سبحانه مجهولة لا يحيط بها علم احد سواء لعدم المناسبة بين الحق من حيث ذاته وبين خلقه اذ لو ثبت المناسبة من وجه لكان الحق من ذلك الوجه مشابها للخلق مع امتيازه عنهم بما عدا ذلك الوجه وما به الاشتراك غير ما به الامتياز فليزم التركيب الموزن بالفقر والامكان المنافي للغنى والاحدية ولكان الخلق ايضا مع كونه ممكنا بالذات ومخلوقا مما ثل للخلق من وجه لان من مائل شيئا فقد مائله ذلك الشيء والحق الواحد الغني الذي ليس كمثل شي يتعالى عن كل هذا وسواه مما لا يليق به ومع صحة ما ذكرنا من الامر المتفق عليه فان تاثير الحق في الخلق غير مشكوك فيه فاشكل الجمع بين الامرين

وعز الاطلاع المحقق علي الامر الكاشف لهذا السر مع ان جمهور الناس
 يظنون انه في غاية الجلاء والوضوح وليس كذلك وانا المع لك ببعض
 اسراره انشاء الله تعالى ✽ فاقول ✽ اذا شاء الحق سبحانه وتعالى ان يطلع
 علي هذا الامر بعض عباده عرفهم اولا بسر نعت ذاته الغنية عن العالمين
 بالالوهية وما تبعها من الاسماء والصفات والنعوت ثم اراهم ارتباطها بالمالوه
 ووقفهم علي سر التضائف المنبه علي توقف كل واحد من المتضائفين علي
 الآخر وجودا وتقديرا فظهر لهم وجهه ما من وجوه المناسبة ثم نعت
 الالومية بالواحدانية الثابتة عقلا وشرعا ووجدوها نسبة معقولة لاعين
 لها في الوجود فتشهد واوجها آخر من وجوه المناسبة وعرفهم ايضا
 ان لكل موجود سواء كان مركبا من اجزاء كثيرة او بسيطا بالنسبة
 احدية تخصه وان كانت احدية كثرة وان الغالب والحاكم عليه في كل
 زمان في ظاهره وباطنه حكم صفة من صفاته او حقيقة من الحقائق التي
 تركبت منها كثرته فاما من حيث ظاهره فلغلبة احدي الكيفيات
 الاربع التي حدث عن اجتماعها مزاج بدنه علي باقيها واما من جهة
 الباطن فهو ايضا كذلك لان الارادة من كل مرید في كل حال وزمان
 لا يكون لها الا متعلق واحد والقلب في الآن الواحد لا يسع الا امرا
 واحدا وان كان في قوته ان يسع كل شئ واراهم ايضا احدية كل شئ
 من حيث حقيقة المسماة ماهية وعيناثابة وهي عبارة عن نسبة كون الشئ
 متعينا في علم الحق اذ لا وعلم الحق نسبة من نسب ذاته او صفه ذاتية لا
 تفارق الموصوف كيف قلت علي اختلاف المذهبين فنسبة معلومية كل

موجود من حيث ثبوتها في العلم الآلى لا تفارق الموصوف فظهر من
هذه الوجوه المذكورة مناسبات اخرو لا سيما باعتبار عدم المغايرة العلم
الذات عند من يقول به فاللوهية نسبة والمعلومية نسبة والتعين نسبة
وكذا الوحدة المنعوت بها الا لوهية نسبة والعين الممكنة من حيث
تعريفها عن الوجود نسبة والتوجه الآلى لايجاد بقول كن ونحوها
نسبة والتجلي المتعين من الغيب الذاتى المطلق والمخصص بنسبة الارادة
ومتعلقها من حيث تعينه نسبة والاشتراك الوجودى نسبة وكذا
العلمي فصحت المناسبة بما ذكرنا الآن وبما اسلفنا وغير ذلك مما سكتنا
عنه احترازا عن الافهام القاصرة والعقول الضعيفة والآفات اللازمة
لها فظهر سر الارتباط فحصل الاثر برابطة المناسبة بين الاله والمالوه
﴿ ثم نقول ﴾ فلما ادرك السالكون من اهل العناية ما ذكرنا ووقفوا
على مآليه اشرنا علموا ان حصول العلم الذوقى الصحيح من جهة الكشف
الكامل الصريح يتوقف بعد العناية الآلية على تعطيل القوى الجزئية
الظاهرة والباطنة من التصريفات التفصيلية المختلفة المقصودة لمن
تسب اليه وتفرع المحل عن كل علم واعتقاد بل عن كل شئى ما عدا
المطلوب بالحق ثم الاقبال عليه على ما يعلم نفسه بتوجهه كلى جملي
مقدس عن سائر التعينات المادية والاعتقادية والاستحسانات التقليدية
والتعشقات النسبية على اختلاف متعلقاتها الكونية وغيرها مع توحد
العزيمة والجمعية والاخلاص التام والمواظبة على هذا الحال على الدوام
اوفي اكثر الاوقات دون فترة ولا تقسم خاطرو لا تشتت عزيمة

فحينئذ تتم المناسبة بين النفس وبين الغيب الالهي وحضرة القدس الذي هو ينبوع الوجود ومعدن التجليات الاسمائية الواصلة الى كل موجود والمتعينة المتعددة في مرتبة كل متجلي له وبحسبه لا بحسب المتجلي الواحد المطلق سبحانه وتعالى وشأنه ولكن لهذه التجليات واحكامها وكيفية قبولها وثلقي آثارها وما يظهر منها وبها في القوابل اسرار جلية لا يسع الوقت لذكر تفاصيلها وانما اذكر علي سبيل الاجمال والتبسيط ما يستدعي هذا الموضع والمقام العلمي الذي نحن بصدد بيان مراتبه واسراره ذكره انشاء الله تعالى ﴿ وصل من هذا الاصل ﴾ اعلم ان امداد الحق وتجلياته واصل الى العالم في كل نفس وبالتحقيق الاثم ليس الا بتجلي واحد يظهر له بحسب القوابل ومراتبها واستعداداتها تعينات فيلحقه لذلك التعدد والنعوت المختلفة والاسماء والصفات لان الامر في نفسه متعدد او وروده طار ومتجدد وانما التقدم والتأخر وغيرها من احوال الممكنات التي توهم التجدد والطريان والتقييد والتغير ونحو ذلك كالحال في التعدد والا فالامر اجل من ان ينحصر في اطلاق او تقييدا واسم او صفة او نقصان او مزيد وهذا التجلي الاحدي المشار اليه والاتي حديثه من بعد ليس غير النور الوجودي ولا يصل من الحق الى الممكنات بعد الاتصاف بالوجود وقبله غير ذلك وما سواه فانما هو احكام الممكنات وآثارها تتصل من بعضها ببعض حال الظهور بالتجلي الوجودي الواحداني المذكورة ولما لم يكن الوجود ذاتيا لسوي الحق بل مستفادا من تجليه افتقر العالم في بقاءه الى الامداد الوجودي الاحدي مع الآتات دون

فترة ولا انقطاع اذلوا تقطع الامداد المذكور طرفة عين لفني العالم دفعة واحدة فان الحكم العدمي امر لازم للممكن والوجود عارض له من موجدته ﴿ ثم نقول ﴾ ولا يخلوا السالك في كل حين من ان يكون الغالب عليه حكم التفرقة او الجمع الواحداني النعت كما انه لا يخلوا ايضاً فيما يقام فيه من الاحوال من غلبة حكم احدي صفاته على احكام باقيةا كما ينسأه فان كان في حال تفرقة واعنى بالتفرقة ههنا عدم خلو الباطن من الاحكام الكونية وشوايب التعلقات فان التجلي عند وروده عليه يتلبس بحكم الصفة الحاكمة علي القلب وينصبغ بحكم الكثرة المستولية عليه ثم يسري الامر بسرا الارتباط في سائر الصفات النفسانية والقوي البدنية سريان احكام الصفات المذكورة فيما يصدر عن الانسان من الانعمال والآثار حتي في اولاده اعماله وعباداته التابعة لنيته وحضوره العلمي والتأنيج الحاصلة من ذلك كله عاجلا واجلا وتذكر ﴿ قوله صلى الله عليه وسلم الولد سرلايه ﴾ والرضاع يغير الطباع ونحو ذلك مما اتضح عند اولي البصائر والالباب فلم يختلفوا فيه وكا نصباغ النور العديم اللون بالوان ما يشرق عليه من الزجاج فتكثر صفات التجلي بحسب ما يشرق ويمر عليه ويتصل به من صفات التجلي له وقواه حتي ينفذ فيه امر الحق اللازم لذلك التجلي فاذا انتهى السالك الي الغاية التي حدتها الحق وشاءها انسلك عن التجلي حكم تلك الصفات الكونية فيعود عودا مغنوبا الي حضرة الغيب بتفصيل يطول وصفه بل يحرم كشفه وهكذا حكم التجليات الآتية مع اكثر العالم فيا هم فيه فان اوامر الحق الازدية الذاتية تنفذ فيهم وهم

لا يشعرون بسر مورها ومصدرها فان كان المتجلي له في حال جمع متوحد
مع التعري عن احكام العلاقات الكونية علي نحو ما مر ذكره فان اول
ما يشرق نور التجلي على قلبه الواحداني النعت التام التجلي المعقول عن
صدء الاكوان والعلائق توحدت احكام الاحديات الكلية المتشعبة من
الاحدية الاصلية في المراتب التي اشتملت عليها ذاته كحكم احدية عينه
الثابتة واحدية التجلي الاول الذي ظهر به عينه له وبهذه الاحدية من
حيث التجلي المذكور قبل العبد الامداد الالهي الذي كان به بقاؤه الى
ساعته تلك ولكن بحسب الامر الغالب عليه واحدية الصفة الحاكمة عليه
حين التجلي الثاني الحاصل لدي الفتح بل المنتج له فالذي للعين الثابتة في
التجلي الاول تقيده بصفة التعين فقط والذي للصفة الغالبة الوجودية
صبغ التجلي بعد تعينه بوصف خاص يقيد حكما معينا او احكاما شتي كما
سبق التنبيه عليه فاذا حصل التوحيد المذكور اندرجت تلك الاحكام
المتعددة المنسوبة الي الاحديات والمتفرعة منها في الاصل الجامع لها فان صبغ
المحل والصفة الحاكمة بحكم التجلي الاحدي الجمعي ثم ينصبغ التجلي بحكم
المحل ثم اشرق ذلك النور علي الصفات والقوي وسري حكمه فيها فتكتسى
حالتها سائر حقائق ذات المتجلي له وصفاته حكم ذلك التجلي الواحداني
وينصبغ به انصباغا يوجب اضمحلال احكام تلك الكثرة واخفائها دون
زوالها بالكلية لاستحالة ذلك ثم لا ينجلوا اما ان يتعين التجلي بحسب مرتبة
الاسم الظاهر او بحسب مرتبة الاسم الباطن او بحسب مرتبة الاسم الجامع
لانهصار كليات مراتب التجلي فيما ذكرنا فان اختص بالاسم الظاهر

وكان التجلي في عالم الشهادة افاد التجلي له رؤية الحق في كل شيء
 رؤية حال فظهر سر حكم التوحيد في مرتبة طبيعته وقواها الحسية
 والخيالية ولم يزهد في شيء من الموجودات وان اختص بالاسم الباطن
 وكان ادراك التجلي له ما ادركه بعالم غيبه وفيه افادة معرفة احدية
 الوجود ونفيه عن سوي الحق دون حال وظهر سر التوحيد والمعرفة
 اللازمة له في مرتبة عقله وزهد في الموجودات الظاهرة وضاق عن كل
 كثرة وحكمها وان اختص التجلي بالاسم الجامع وادركه المدرك من
 حيث مرتبه الوسطي الجامعة بين الغيب والشهادة وفيها استشرف علي
 الطرفين وفاز بالجمع بين الحسنين ولهذا المقام احكام منداخلة واسرار
 غامضة يقضي شرحها الي بسط وتطويل فاضربت من ذكرها طلبا للايجاز
 والله ولي الهداية ﴿ثم نقول﴾ وهذه التجليات هي تجليات الاسماء فان
 لم يغلب علي قلب التجلي له حكم صفة علي التعيين وتظهر عن سائر
 العلاقات بالكلية حتي عن التوجه الي الحق باعتقاد خاص او الانجاء
 اليه من حيث اسم مخصوص او مرتبة وحضرة معينة فان التجلي حينئذ
 يظهر بحسب احدية الجمع الذاتي فتشرق شمس الذات علي مرآة
 حقيقة القلب من حيث احدية جمع القلب ايضا وهي الصفة التي جمع
 بها للقلب الانساني مقام المضاهاة وان يتسع لانطباع تجلي الذاتي
 الذي ضاق عنه العالم الاعلي والعالم الاسفل بما اشتملا عليه كما ورد به
 الاخبار الا كماي بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ما وسعني ارضي
 ولا سمائي ووسعني قلب عبي المومن التقي التقي وان يكون مستوي له

وظاهراً بصورته ثم نتجر ساحة القلب بالاستواء الآلهي ويتفرع جداً وله
 بعد التجرد والتوحد بحسب نسب الاسماء علواً في مراتب صفاته
 الروحانية وسفلاً في مراتب قواه الطبيعية وتحرق حينئذ أشعة شمس
 الذات المسماة بالسبحات متعلقات مدارك البصر وتقوم القيمة المختصة
 به فيقول لسان الاسم الحق لمن الملك اليوم فاذا لم يبق نسبة كونية يظهر
 لها حكم وعين ودعوي اجاب الحق نفسه بنفسه فقال الله الواحد القهار
 فانه قهر بالحكم الآخر من تجليه الاول المستجن فيمن حاله ما ذكرناه آنفاً
 احكام الاكوان ودعاوي الاغيار المزاحمين لمقام الربوبية والمنازعين
 لاحديته باخفاء وكثرتهم حكمها فاذا استهلكوا تحت قهر الاحدية وصاروا
 كأنهم اعجاز نخل خاوية ولم تر لهم من باقية ظهر سر الاستواء الآلهي
 الجمعي الكمال علي هذا القلب الانساني فينطق لسان مرتبة المسنوي بنحو
 ما نطق عقيب الاستواء الرحماني فيقول له ما في السموات وهي مرتبة
 العلو من صفات الانسان المذكور الذي هو مستوي الاسم الله وصاحب
 مرتبة المضاهات كما بين وما في الارض وهو مرتبة سفلة وطبيعة من
 حيث الاعتبار ايضاً وما بينها وهو مرتبة جمعه وما تحت الثرى وهوتايج
 احكام طبيعته التي سفل عن مرتبة الطبيعة من كونها منفعة عنها اذ مرتبة
 المنفعل تحت مرتبة الفاعل من كونه فاعلاً وتم الامر وحينئذ يظهر قرب
 الفرائض المقابل لقرب النوافل المشار اليها في الحديثين المشهورين
 بكنيت سمعه وبصره وبقوله ان الله قال علي لسان عبده سمع الله لمن حمده
 ثم يقول لسان مرتبة الاسم الله لا اله الا هو له الاسماء الحسني لا انقلاب

كل صفة وقوة من صفات العبد وقواه اسما من اسماء الحق ويبقى العبد مستورا خلف حجاب غيب ربه فينشد لسان حاله حقيقة لا مجازا
شعر

تسترت عن دهري بظل جناحه * فعيني تري دهري وليس يراني
فلو تسال الايام ما اسمي مادرت * واين مكاني ما درين مكاني
لانه تنزه عن الكيف والايين وحصل في العين واحتجب من حيث مرتبة
عن عقل كل كون وعين في مقام العزة والصون ثم يتلي عليه من تلك
الاشارات بلسان الحال قوله تعالى وقد منالي ما عملوا من عمل وهي
الاحكام الكونية المظهرة حكم الكثرة من حيث ظهورها بهذا الانسان
ونسبة الفعل فيها اليه فجعلناه هباء منثورا باحادية الجمع الالهي كما مر
ذكره اصحاب الجنة وهم اهل الستر الالهي الغيبي المشار اليه يومئذ خير
مستقرا واحسن مقيلا واي مقيل ومستقر خير واحسن من الثبوت
في غيب الذات وستره والتحرز من عبودية الاكوان والاغيار وقيام الحق
عنه بكل ما يريد سبجانه منه ثم قال ويوم تشق السماء بالغمام فاسماء
بلسان المقام المشار اليه لمرتبة العلو لا محالة والعلو في الحقيقة للمراتب المحكمة
بالتاثير في سائر الموجودات اذا لاثرت بخصوص بها وعلو درجة الموتر علي
درجة الموتر فيه معلومة فالغمام هو الحكم العمائي المنبه عليه في التعريفات
النبوية والالهيّة وقد اشرت الى انه النفس الرحماني وحضرة الجمع وانه
النوار الكاشف للموجودات والمحيط بها والمظهر بفتح وانشقاقه تميزها
العلمي الغيبي الازلي ولذلك اخبر سبجانه عن نفسه وحكم في آخر الامر يوم القيمة

بقوله هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام الآية فيفصل بين
 الامور ويميز الخبيث من الطيب فظهر في الخاتمة سر السابقة الاولى
 وتمت المضاهاة المظهرة حكم الامر الجامع بين الاول والاخر والباطن
 والظاهر فافهم ﴿ ثم نقول ﴾ ولا شك ان مرتبة هذا العبد المشار اليه و
 امثاله من جملة المراتب الداخلة تحت الحطة العائية المذكورة فيظهر بما
 قلنا تميز مرتبة من حيث نسبه العدمية وظلمته الامكانية من مرتبة موجوده
 برجوع الحكم الوجودي المستعار الي الحق الذي هو الوجود البحت
 والنور الخالص وتنزل الملكة التي هي مظاهر الاسماء حاملة للرسالات
 الذاتية في المنازل التي لها في مقام هذا العبد الجامع الحائز من حيث
 كونه نسخة ومראה تامة صورة حضرة ربه حين تقديس ربه اياه عن
 الظلمات البشرية والاحكام الكونية فاذا استقرت الاسماء في المنازل
 المذكورة وذلك بانقلاب صفاته وقواه اسماء وصفات آلهية كما او مات
 اليه ترتب حينئذ حكم الآية التي تلي هذه الآيات وهي قوله تعالى
 الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يوما علي الكافرين الساترين كما قلنا
 بكثرتهم احكام الاحدية عسيرا فانه يعسر علي الشيء ذهاب عينه ويعسر
 علي السالك صاحب هذا الحال قبل التحقق بالمقام المذكور الانسلاخ
 والتخلي مما قلناه اشد العسر والتحقق والتخلي بما وصفنا اشد الصعوبة
 ولكن عند الصباح يحمد القوم السري جعلنا الله وسائر الاخوان من
 اهل هذا المقام العلي وارباب هذا الحال السني ﴿ ثم نقول ﴾ فاذا
 انتهي السالك الي هذا المقام المستور وتحقق بما شرحناه من الامور

ورأي بعين ربه ربه وتحقق بعكس ذلك ايضا اضيف العلم والمعرفة اليه
 من حيث ربه لا من حيث هو ولا يحسبه وكذا سائر الصفات ثم يعلم
 علي هذا الوجه نفسه ايضا التي هي اقرب الاشياء الكونية نسبة اليه ولكن
 بعد التحقق بمعرفة الرب علي النحو المشار اليه ثم يعلم ما شاء الحق ان يعلم به
 من الاسماء والحقايق المجردة الكلية بصفة وحدانية جامعة كلية نزيهة البتة
 فيكون علمه بمحقائق الاشياء وادراكه لها في مرتبة كليتها حاصلًا بالصفة
 الوجدانية الجامعة الالهية الحاصلة لدي التجلي المذكور الصابغ له
 والمذهب باحدىته حكم كثرته الكونية الامكانية وحكم احيائه المنبه
 عليها من قبل عند الكلام علي سرائر الاثر والمناسبة فتذكر ثم يدرك احكام
 تلك الحقايق وخواصها واعراضها ولوازمها باحكام هذا التجلي الاحدي
 الجمعي والصفة الكلية المذكورة التي تنبها بها للتلبس بحكم هذا التجلي
 الذاتي والنور الغيبي العلي المشار اليه وسرد ذلك وصورته ان الانسان يردخ
 بين الحضرة الالهية والكونية ونسخة جامعة لهما ولما اشتملتا عليه كما ذكر
 فليس شيء من الاشياء الا وهو مرتسم في مرتبة التي هي عبارة عن
 جمعيته والمتعين بما اشتملت عليه نسخة وجوده وحوته مرتبة في كل وقت
 وحال ونشأة وموطن انما هو ما يستدعيه حكم المناسبة التي ينهوين ذلك
 الحال والوقت والنشأة والموطن واهله كما هو ستة الحق من حيث نسبة تعلقه
 بالعالم وتعلق العالم به وقد سبقت الاشارة الي ذلك فإلم يتخلص الانسان من
 رتبة قيود الصفات الجزئية والاحكام الكونية يكون ادراكه مقيدا
 بحسب الصفة الجزئية الحاكمة عليه علي الوجه المذكور فلا يدرك بها

الاما يقابلها من امثالها وما تحت حيطتها لاغير فاذا تجرد من احكام
القيود والميول والمجاذبات الانحرافية الاطرافية الجزئية وانتهى الى هذا
المقام الجمعي الوسطي المشار اليه الذي هو نقطة المسامحة الكلية ومركز
الدائرة الجامعة لمراتب الاعتدالات كلها المعنوية والروحانية والمثالية
والحسية المشار اليه آنفا واتصف بالحال الذي شرحته قام للحضرتين في
مقام محاذاته المعنوية البرزخية فواجهها بذاته كحال النقطة مع كل جزء
من اجزاء المحيط وقابل كل حقيقة من الحقائق الالهية والكونية بما فيه
منها من كونه نسخة من جملتها فادرك بكل فرد من افراد نسخة وجوده
ما يقابلها من الحقائق في الحضرتين فحصل له العلم المحقق بحقائق
الاشياء واصولها ومبادئها لا دراكه لها في مقام تجريدتها ثم يدركها
من حيث جملتها وجمعيتها بمجملته وجمعيتها فلم يختلف عليه امر ولم يتنقض
عليه حال ولا حكم بخلاف من بين حاله من قبل ولولا القيود الآتية
ذكرها لاستمر حكم هذا الشهود وظهرت آثاره على المشاهد ولكن الجمعية
التامة الكمالية تمنع من ذلك لانها تقضي الاستيعاب المستلزم للظهور
بكل وصف والتلبس بكل حال وحكم والثبات على هذه الحالة الخاصة
المذكورة وان جل يقدح فيما ذكرنا من الحيلة الكمالية والاستيعاب
الذي ظهر به الحق من حيث هذه الصورة العامة الوجودية التامة التي
هي الميزان الاتم والمظهر الاكمل الاشمل الاعم ﴿ ثم نقول ﴾ ومن
نتائج هذا الذوق الشامل والكشف الكامل الاستشراق على غايات
المدارك الفكرية والاطلاعات النظرية وغير النظرية التي لا تعدى

العوارض والصفات والخواص واللوازم كما سبق التنبيه عليه فيعرف صاحبه غاية ما ادرك كل مفكر بفكره واطلع عليه بحسه ونظاره ويعرف سبب تخطية الناظرين بعضهم بعضا وما الذي ادركوه وما فاتهم ومن اي وجه اصابوا ومن اية اخطأوا وهكذا حاله مع اهل الاذواق الذي لم يتحقق بالذوق الجامع وغيرهم من اهل اعتقادات الظنية والتقليدية فانه يعرف مراتب الذايقين والمقلدة وما الحاكم عليهم من الاسماء والاحوال والمقامات الذي اوجب لهم تعشقهم وتقيدهم بما هم فيه ومن له اهلية الترقى من ذلك ومن ليس له فيقيم اعذار الخلائق اجمعين وهم له منكرون وبمكاته جاهلون ﴿ فهذا ﴾ يا اخواني حال المنكبين من اهل الله في علمهم الموهوب وكشفهم التام المطلوب ولا تظنوها الغاية التامة فما من طامة الا فوقها طامة ولهذا التحقق ولا استشراف لم يقع بين الرسل والانبياء والكل من الاولياء خلاف في اصول ماخذهم ونتائجها وما ينوره من احكام الحضرات الاصلية الالهية وان تفاضلوا في الاطلاع والبيان وما نقل من الخلاف عنهم فانما ذلك في جزئيات الامور والاحكام الالهية المشروعة لكونها تابعة لاحوال المكلفين وازمانهم وما تواضعوا عليه وما اقتضته مصالحهم فتعين الاحكام الالهية في كل زمان بواسطة رسول ذلك الزمان بما هو الانفع لاهله حسب ما يستدعيه استعدادهم وحالهم واهليتهم وموطنهم وامامهم فيما بينهم بعضهم مع بعض عليهم السلام ما يخبرون به عن الحق مما عدا الاحكام الجزئية المشار اليها متفقون وكل تال يقرر قول من تقدمه ويصدقه لاتحاد اصل ماخذهم وصفاء

محلهم حال التلقي من الحق عن احكام العلوم المكتسبة والعقائد والتعلقات
 وغير ذلك مما سبق التنبيه عليه وهكذا اكابر الاولياء رضى الله عنهم
 لا يتصور بينهم خلاف في اصل آلهي اصلا وانما يقع ذلك كما قلنا في
 امور جزئية اويين المتوسطين واهل البداية من اهل الاحوال واصحاب
 المكاشفات الظاهرة الذين تبرز لهم الحقائق والحضرات وغيرهما مما
 لا يدرك الا كشفا في ملابس مثالية فان هذا النوع من الكشف لا يتحقق
 بمعرفة ومعرفة مراد الحق منه الا بعلم حاصل من الكشف المعنوي الغيبي
 المعتلي عن مراتب المثل والمواد واخبار آلهي برفع الوسائط معتلي
 عن الحضرات القيدية والاحكام الكونية ومن هذا الذوق يعلم ايضا
 سر الكلام والكتابة الالهيين وحكهما في القلوب بصفة العلم والايمان
 وحقيقة قرب الفرائض والنوافل وتمراتها وسر خروج العبد من حكم
 القيود الكونية والتقيدات الاسمائية والصفائية الى فسيح حضرات القدس
 وتحققه بمعرفة الاشياء كما سبقت الاشارة اليه ولهذا الذوق والمقام المثمر
 له فوائد عزيزة وثمرات جليلة لا تحتاج في هذا الموضع الى التنبيه علي
 غير ما اشرنا اليه مما استدعاه السر العلي الذي جاء هذا الكلام شارحا
 بعض احكامه في بعض مراتبه وذكر من نفائس اسرار هذا المقام وتماته
 عند الكلام علي قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم ما تستدعيه الآية
 وحسب ما يقدر الحق ذكره انتاء الله تعالى ﴿ وصل ﴾ لا بد قبل
 الخوض في تفصيل بقية قواعد هذا التمهيد الكلي من التنبيه علي الفاظ
 يسيرة يتكرر ذكرها في هذا الكتاب وسيما فيما بعد بما يوجب شغبا

واشتباها علي من لا معرفة له باصطلاح اهل الذوق فاذا انبه عليها لم تقتص عليه معرفة المقصود منها واستغني ايضا عن تكرار جميعها بذكر احدها حين الكلام علي المرتبة التي هي اصحابها اللهم الا ان يكون في الامر المتكلم فيه مزيد غموض فاني اتحري الا بوضاح بذكر النعوت خوفا من نسيان التأمل مما سبق التنبيه عليه ✽ فاعلم ✽ اني متي ذكرت الغيب المطلق في هذا الكتاب فهو اشارة الي ذات الحق سبحانه وتعالى وهويته من حيث بطونه واطلاقه وعدم الاحاطة بكنهه وتقدمه علي الاشياء واحاطته بها وهو بعينه النور المحض والوجود البحت والمنعوت بمقام العزة والغني ومتي ذكرت البرزخ الاول وحضرة الاسماء والحد الفاصل ومقام الانسان الكامل من حيث هو انسان كامل وحضرة احادية الجمع والوجود واول مراتب التعيين وصاحبة الاحدية وآخر مرتبة الغيب واول مرتبة الشهادة بالنسبة الي الغيب المطلق ومحل نفوذ الاقتدار فهو اشارة الي العاء الذي هو النفس الرحماني وهو بعينه الغيب الاضافي الاول بالنسبة الي معقولة الهوية التي لها الغيب المطلق فان اطلقت ولم انت اوقلت الغيب الالهي فاني اريد الغيب المطلق ومتي اضفت شيئا الي الطبيعة فقلت الطبيعي فالمراد كل ما للطبيعة فيه حكم والطبيعة عندنا عبارة عن الحقيقة الجامعة للحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والحكمة علي هذه الكيفيات الاربع والعنصري ما كان متولدا من الاركان الاربعة النار والهواء والماء والتراب والسموات السبع وما فيها عند اهل الذوق من العناصر فما ستحضر ما

نبهت عليه وما سوي هذا الغيب والنفس من المراتب فاني اعرفها عند
ذكرها لما يعلم منه المقصود ﴿ وها انا ﴾ اوضح الان ما تبقي من
اسرار العلم المحقق ومراتبه والكلام ثم اذكر القواعد الكلية التي تضمنها
هذا التمهيد وبدؤ الامر الالهي وسره ثم يقع الشروع في الكلام علي

اسرار ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

ثم اذكر المفاتيح المتضمنة سر ما حوته الفاتحة والوجود الذي هو الكتاب
الكبير علي سبيل التنبيه الاجمالي وحينئذ اشرع في الكلام علي الفاتحة آية
بعد آية انشاء الله تعالى واذا نقرر هذا ﴿ فاعلم ﴾ ان العلم حقيقة مجردة
كلية لها نسب وخواص واحكام وعوارض ولوازم ومراتب وهو من الاسماء
الذاتية الالهية ولا يمتاز عن الغيب المطلق الاتبعين مرتبة من حيث تسميته
علما وموصوفية بانه كاشف للامور ومظهر لها والغيب المطلق لا يتعين له
مرتبة ولا اسم ولا نعمت ولا صفة ولا غير ذلك الا بحسب المظاهر والمراتب
كما سنشير اليه والعلم هو عين النور لا يدرك شيء الا به ولا يوجد امر
بدونه ولشدة ظهوره لا يمكن تعريفه اذ من شرط المعرفة ان يكون اجلي من
المعرف وسابقا عليه وما ثمة ما هو اجلي من العلم ولا سابق عليه الا غيب
الذات الذي لا يحيط به علم احد غير الحق وتقدم نسبة الحياة عليه تقدم
شرطي باعتبار المغايرة لا مطلقا ومع ذلك فلا يثبت تقدمه الا بالعلم فالمعرف
للعلم اما جاهل بسره واما عارف يقصد التنبيه علي مرتبته من حيث بعض صفاته
لا التعريف التام له ولهذا التعريف التنبيهي سر وهو كون المعرفة العارف انما
يعرف بحكم من احكام العلم وصفته من صفاته فيكون القدر الحاصل من المعرفة

بالعلم انما حصل به لا بغيره فيكون الشيء هو المعروف نفسه ولكن لا من حيث احديته بل من حيث نسبه وهذا هو سر الادلة والتعريفات والتأثيرات كلها علي اختلاف مراتبها ومتعلقاتها ومن هذا السر ينبه الفطن قبل تحققه بالمكاشفات الالهية لسر قول المحققين لا يعرف الله الا الله ولقولهم التجلي في الاحدية محال مع اتفاقهم علي احدية الحق ودوام تجليه لمن شاء من عباده من غير تكرار التجلي سواء كان المتجلي له واحدا او اكثر من واحد فافهم وتدبر هذه الكلمات اليسيرة فانها مفاتيح لامور كثيرة واسرار كبيرة ﴿ ثم نقول ﴾ فالظاهر من الموجودات ليس غير تعيينات نسب العلم الذي هو النور المحض تخصص وتخصيص بحسب حكم الاعيان الثابتة ثم انصبغت الاعيان باحكام بعضها في البعض بحسب مراتبها التي هي الاسماء فظهرت به اعني النور وتعين بها وتعدد ﴿ فمتى ﴾ حصل تجلي ذاتي غيبي لاحد من الوجه الخاص يرفع احكام الوسائط فانه يقهر كما قلنا باحدىته احكام الاصابع العنية الكونية المسماة حجابا نورية ان كانت احكام الروحانيات وحجابا ظلمانية ان كانت احكام الموجودات الطبيعية والجسمانيات فاذا قهرها هذا التجلي المذكور واطهر حكم الاحدية المستجنة في الكثرة اللازمة لذلك الموجود المتجلي له علي نحو ما مر اتحدت احكام الاحديات المذكورة من قبل في الاصل الجامع لها وارتفعت موجبات التغاير بظهور حكم اتحاد الاحكام المتفرعة من الواحد الاحد كما سبقت الاشارة فسقطت احكام النسب التفصيلية والاعتبارات الكونية بشروق شمس الاحدية فان العالم محصور في مرتبتي الخلق والامر وعالم الخلق

فرع وتابع لعالم الامر والله غالب علي امره فاذا اظهرت الغلبة الآلهية
 بحكم احديتها المذكورة فني من لم يكن له وجود حقيقي وهي النسب
 الحادثه الامكانية وبقي من لم يزل وهو الحق فظهر حكم العلم الآلهي
 وخاصيته بالحال للازلي لم يتجدد له امر غير ظهور اضافته الى العين
 المتعينة فيه ازلا الموصوفة الآن بواسطة التجلي النوري بالعلم لما تجدد
 لها من ادراكها عينها وما شاء الحق ان يطلعها عليه في حضرة العلم
 الذي بصفة وحدتها ونور موجودها وما قبلت من تجليه الوجودي
 الذي ظهر به تعينها في العلم الازلي ﴿ ثم ﴾ ليعلم ان لهذا العلم الذي هو
 نور الهوية الآلهية حكمين او قل نسبتين كيف شئت نسبة ظاهرة
 ونسبة باطنة فالصور الوجودية المشهودة هي تفاصيل النسبة الظاهرة
 والنور المنسبط علي الكون المدرك في الحس المفيد تميز الصور بعضها من
 بعض هو حكم النسبة الظاهرة من حيث كليتها واحديتها وانما قلت
 حكم النسب الظاهرة من اجل ان النور من حيث تجرده لا يدرك
 ظاهر او هكذا حكم كل حقيقة بسيطة وانما يدرك النور بواسطة
 الالوان والسطوح القائمة بالصور وكذا سائر الحقائق المجردة لا تدرك
 ظاهرا الا في مآدة والنسبة الباطنة هي معني النور ومعني الوجود
 الظاهر وروحه الموضح للمعلومات المعنوية والحقائق الغيبية الكلية التي
 لا تظهر في الحس ظهور يرتفع عنها به حكم كونها معقولة وتفيد ايضا
 اعني هذه النسبة الباطنة العلمية النورية معرفة عينها ووحدتها واصلاها
 الذي هو الحق ونسب هوية التي هي اسماؤه الاصلية او قل شيؤنة

وهو الاصح ومعرفة تميز بعضها من بعض وما هو منها فرع تابع واصل متبوع وكذلك تقيد معرفة الحقائق المتعلقة بالمواد والنسب التركيبية وما لا تعلق له بمادة ولا شيء من المركبات وما يختص بالحق من الاحكام ويصح نسبتها اليه وما يخص العالم وينسب اليه وما يقع فيه الاشتراك بنسبتين مختلفتين هذا الي غير ذلك من التفاصيل التابعة لما ذكره قصور الموجودات نسب ظاهر النور والمعلومات المعقولة هي تعيينات نسبة الباطنة التي هي اعيان الممكنات الثابتة والحقائق الاسمائية الكلية وتوابعها من الاسماء فالعالم بمجموع صورته المحسوسة وحقائقه الغيبية المعقولة اشعة نور الحق او قل نسب علمه او صور احواله او تعددات تعلقاته او تعيينات تجلياته في احواله المسماة من وجه اعيانها فظاهر العلم صورة النور وباطنه المذكور معني النور غير ان ظهور صورة النور توقف على امتياز الاسم الظاهر بسائر توابعه المتضافة اليه عن معني النور فصار الباطن بما فيه متجليا ومنطعا في مرآة مظهر منه وهكذا كل نسبة من نسب مآثر مرآة النسبة ما من النسب الباطنة النورية العلمية مع احادية الذات الجامعة لسائر النسب الباطنة والظاهرة وقد اخبر الحق سبحانه انه نور السموات والارض ثم ذكر الامثلة والتفاصيل المتعينة بالمظاهر علي نحو ما يقضيه مراتبها كما سبق التنبيه عليه ثم قال في آخر الآية نور علي نور يهدي الله لنوره من يشاء فاضاف النور الي نفسه مع انه عين النور وجعل نوره المضاف الي العالم الاعلي والاسفل هاديا الي معرفة نوره المطلق ود الاعليه كما جعل المصباح والمشكوة والشجرة وغيرها من الامثال هاديا الي نوره

المقيد وتجلياته المتعينة في مراتب مظاهره وعرف ايضا علي لسان نبيه
صلي الله عليه وسلم انه النور وان حجاب النور واخبرانه احاط بكل شيء
علما وانه بكل شيء محيط وانه وسع كل شيء رحمة وعلما والرحمة الشاملة عند
من تحقق بالذوق الالهي والكشف العلي هو الوجود العام فان ما عدا الوجود
لا شمول فيه بل تخصيص تميز فدل جميع ذلك عند المنصف اذا لم يكن
من اهل الكشف علي صحة ما قصدنا التنبيه عليه بهذه التلويحات فتدبر
ذلك وافهم ما ادرجت لك في هذه المقدمات تلح اسرار عزيزة انشاء
الله تعالي ﴿ ثم اعلم ﴾ ان النعوت اللازمة للعلم من قدم وحدوث و
فعل وانفال وبداهة واكتساب وتصور وتصديق وضرر ومنفعة
وغير ذلك ليست عين العلم من حيث هو هو بل هي اجكام العلم وخواصه
بحسب متعلقاته وبحسب المراتب التي هي مظاهر آثاره فما لا يعقل حكم
الاولية فيه من المراتب ولا يدرك بدوؤه ويشهد منه صدور اثر العلم
وحكمه يوصف ويضاف العلم اليه بنسبة القدم وحكم العلم فيما نزل عن
الدرجة المذكورة ينعت بالحدوث وما لا يتوقف حصوله علي شيء خارج
عن ذات العالم يكون علما فعليا وما خالف في هذا الوصف وقابله كان
علما انفعاليا والعلم الذي لا واسطة فيه بين العبد وربّه وما لا تعمل له في
تحصيله وان كان وصوله من طريق الوسائط فهو العلم الموهوب والحاصل
بالتعمل ومن جهة الوسائط المعلومة فهو المكتسب وتعلق العلم بالممكنات
من حيث امكانها يسمى بالعلم الكوني وما ليس كذلك فهو العلم المتعلق
بالحق او باسائه وصفاته التي هي وسائط بين ذاته الغيبية وبين خلقه

فاذا تحققت ما اشرت اليه ونهيت عليه في هذا التمهيد عرفت ان العلم
 الصحيح الذي هو النور الكاشف للاشياء عندا لمحققين من اهل الله وخاصته
 عبارة عن تجلي آلهي في حضرة نور ذاته وقبول المتجلي له ذلك العلم
 هو بصفة وحدته بعد سقوط احكام نسب الكثرة والاعتبارات
 الكونية عنه كما مرو علي نحو ما يرد ذلك بحكم عينه الثابتة في علم
 ربه ازلا من الوجه الذي لا واسطة بينه وبين موجد له لانه في حضرة
 علمه ما يبرح كما سنشير اليه في مراتب التصورات انشاء الله تعالى وسر العلم
 هو معرفة وحدته في مرتبة الغيب فيطلع المشاهد الموصوف بالعلم بعد
 المشاهدة بنور ربه علي العلم ومرتبة وحدته بصفة وحدة ايضا كما مر
 فيدرك بهذا التجلي النوري العلي من الحقائق المجردة ما شاء الحق سبحانه
 ان يريه منها مما هي في مرتبة او تحت حيطتها ولا ينقسم العلم في هذا
 المشهد الى تصور وتصديق كما هو عند الجمهور بل تصور فقط فانه
 يدرك به حقيقة التصور والتصور والاسناد والسبق والسبوقه وسائر
 الحقائق مجردة في آن واحد بشهود واحد غير مكيف وصفة وحدانية
 ولا تفاوت حينئذ بين التعور والتصديق فاذا عاد الى عالم التركيب والتخيل
 وحضر مع احكام هذا الموطن يستحضر تقدم التصور علي التصديق عند
 الناس بالنسبة الي التعقل الذهني بخلاف الامر في حضرة العلم البسيط
 المجرد فانه انما يدرك هناك حقائق الاشياء فيدي احكامها وصفاتها ايضا
 كهي مجاورة لها ومماثلة ولما كان الانسان وكل موصوف بالعلم من الحقائق
 لا يمكنه ان يقبل اتقيده بما يبناه في هذا التمهيد الامرا مقيدا امتيرا عنده

صار التجلي الالهي وان لم يكن من عالم التقيد ينصبغ عند وروده كما مر
بحكم انشاء التجلي له وحاله ووقته وموطنه ومرتبته والصفة الغالب حكمها
عليه فيكون ادراكه لما تضمنه التجليات بحسب القيود المذكورة وحكمها
فيه وفي الانسلاخ عن هذه الاحكام ونحوها يتفاوت المشاهدون مع
استحالة رفع احكامها بالكلية لكن بقوي ويضعف كما ذكرته في مسألة قهر
احدية التجلي احكام الكثرة النسبية وبمقدار اطلاق صاحب هذا العلم
في توجهه وسعة دائرة مرتبته وانسلاخه عن قيود الاحكام بغلبة صفة احدية
الجمع يعظم ادراكه ومعرفته واحاطته لما انسحب عليه حكم هذا التجلي من
المراتب التي هي تحت حيطته ويصير حكم علمه بالا شياء التي علمها من هذا
الوجه بهذا الطريق حكم الحق سبحانه في علمه الاحدية الاصل والمرتبة
كما سبق التنبه عليه في المتن والحاشية واليه الاشارة بقوله تعالى ولا
يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء فافهم لكن بقي ثمة فروق آخر ايضا كالقدم
والاحاطة وغيرها تعرفها انشاء الله تعالى اذا وقفت علي سر مراتب
التمييز الثابت بين الحق والخلق عن قريب ﴿ ثم نقول ﴾ فهذا العلم الحاصل
علي هذا النحو هو الكشف الاوضح الاكمل الذي لا ريب فيه ولا شك بداخله
ولا يطرُق اليه احتمال ولا تاويل ولا يكتسب بعلم ولا عمل ولا سعي ولا
تعمل ولا يتوسل الي نيله ولا يستعان في تحصيله بتوسط قوى روحانية
نفسانية او بدنية مزاجية او امداد ارواح علوية او قوى واشخاص سماوية
او ارضية او شيئي غير الحق والمحصل له والفائز به اعلي العلماء مرتبة
في العلم وهو العلم الحقيقي والتجلي به هو مظهر التجلي النوري وصاحب

الذوق الجمعي الاحدي وماسواه مما يسمي علما عند اكثر العالم وكثير من
 اهل الاذواق فانما هو احكام العلم في مراتبه التفصيلية وآثاره من حيث
 رقائقه واشعة انواره وليس هو حقيقة العلم ومراتب العلم متعددة فمنها
 معنوية وروحانية وصورية مثالية بسيطة بالنسبة ومركبة مادية فالصور
 كالحروف والكلمات المكتوبة والمتلفظ بها ونحوها من ادوات التوصيل
 الظاهرة والمعنوية هي المفهومات المختلفة التي تتضمنها العبارات والحروف
 المختلفة بحسب التراكيب والاصطلاحات الوضعية والمراتب التي هي
 محال ظهور صفات العلم ومجاليه كالقوة الفكرية وغيرها من القوي
 والمخارج والتصورات وروح العلم هو حكمه الساري من رتبته وسر وحدته
 بواسطة المواد اللفظية والرقمية ونحوها مما مر ذكره وبهذا الحكم يظهر نفوذه
 فيمن احيا الله به قلبه وانا ر نفسه ولبه بزوال ظلمة الجهل من الوجه
 الذي تعلق به حكم هذا العلم وتبدل تلك الصفة بحالة اوصفة نيرة
 وجودة علمية فتمت حصل تجلي ذاتي غيبي علي نحو ما سلف شرحه فان
 العلم يصحبه ولا بد لان صفات الحق سبحانه وتعالى ليس لها في مرتبة غيبه
 ووحدته تعدد والصفة الذاتية كالعالم في حق الحق لا تفارق الموصوف
 ولا تناز عنه فمن اتهمه الحق تعالى ذاته شيردا محققا فان ذلك الشهود
 يتضمن العلم و يستلزمه ضرورة ولتقيد حكم التجلي بحسب المشاهد
 وقبوده المذكورة كانت النتيجة العلمية في كل مشهد وتجلي نتيجة جزئية
 اذ لولا تلك القيود والاحكام اللازمة لها كان من اتهمه الحق تعالى ذاته
 برفع الوسائط علم علم الحق سبحانه وتعالى في خلقه الى يوم القيمة كما علمه

القلم الاعلى ولكن بحسب المرتبة الانسانية الكمالية من حيث جمعيتها
الكبرى وحيازتها سر الصورة ولولا الاحكام التمييزية الثابتة بين الحق
سبحانه وما سواه الا في ذكرها كان الامر اجل واعظم هذا مع ان للكمل
من هذا الامر المشار اليه خطأ وافراد لكن عدم الانفكاك التام عن
القيود من كل وجه ومقام الجمعية الذي اقيموا فيه المنافي للانحصار
تحت حكم حالة مخصوصة وصفة معينة ومقام مقيد متميز كما مر ذكره
بقضيان بعدم دوام هذه الصفة واستمرار حكمها وان جلت وهكذا امرهم
وشانهم مع سائر الصفات والمراتب والمانع لغير الكمل مما اشرنا اليه المحجب
الكونية والقيود المذكورة وكونهم اصحاب مراتب جزئية لاستعداد لهم
للخروج من رقبها والترقي الى ما فوقها ❖ ثم نقول ❖ والعلم انك حقيقة واحدة
كلية فان له احكاماً ونسباً تعين بحسب كل مدرك له في مرتبة وبذلك النسبة
المتعينة بحسب المدرك وفي مرتبته لم يتجدد عليها كما ينما في
الوحدة العلمية الاصلية غير نفس هذا التعين الحاصل بسبب
المشاهد وبحسبه كما ان حقيقة العلم تميز عن الغيب المطلق الا بما
اشرت اليه في اول الفصل فاذا شاء الحق تكميل تلك النسبة
العلمية في مظهر خاص وبحسبه فان ذلك التكميل انما يحصل
بظهور احكام العلم وسراية آثاره الى الغاية المناسبة لاستعداد المظهر
والمختصة به وهكذا الامر في سائر الحائق فان كما لها وحياتها ليس
الا بظهور احكامها وآثارها في الامور المرتبطة بها التي هي تحت حكم تلك
الحقيقة وبحسب حيطتها ولكن بواسطة مظاهرها فكمال العلم هو بظهور

تفاصيله ونسبه والتفاصيل بحسب العلاقات والتعلقات علي قدر المعلومات والمعلومات تتعين بحسب حيلة المراتب التي تعلق بها العلم وبحسب ما حوت تلك المراتب من الحقائق فان سائرهما تابع للعلم من حيث اوليته واحديته واحاطته وتعينها بالنسبة الي كل عالم حسب قيوده المذكورة فاذا حصل التعلق من تلك النسبة الوجدانية العلمية بالمعلومات علي نحو ما مرتبه التفصيل الي الغاية التي ينتهي اليها حكم تلك النسبة فاذا فصل المدرك ذلك بحسب شهوده الوجداني وكسا العلم صورة التفصيل والظهور من الغيب الي الشهادة حتي ينتهي الي الغاية المحدودة له كان ذلك تكميلا منه لتلك النسبة العلمية بظهور حكمها وسراية اثرها بتعلقاتها وفيها تكميلا لمرتبه ايضا من حيث مقام علمه وحكمه فيه وما يخصه من الامور التابعة لتعينه فتي تكلم عارف بعلم ذوقي واطهره وكان محققا صحيح المعرفة فلما ذكرنا من الموجبات وهكذا كل مظهر بالقصد والذات حكم حقيقة من الحقائق او حاضر مع الحق تعالى من كونه محلا ومجلي لظهور تلك الحقيقة دون سعي منه او تعمل ولكن كل ذلك بالاذن المعين واذن كلي عام وما ليس كذلك من العلوم والعلماء فليس بعلم حقيقي الا بنسبة بعيدة ضعيفة ولا يعد صاحبه عند اكابر المحققين عالما بالتفسير المذكور فان صاحب العلم الحقيقي هو الذي يدرك حقائق الاشياء كما هي وعلي نحو ما يعلمها الحق بالتفصيل المشار اليه مع رعاية الفروق المنبه عليها ومن سواه يسمي عالما بمعنى انه عارف باصطلاح بعض الناس او اعتقاداتهم او صور المفهومات من اذواقهم او ظنونهم ومشتخصات صور اذهانهم

ونتائج تخیلاتهم ونحو ذلك من اعراض العلم ولوازمه واحكامه في القوابل وما هو فيه هذا الشخص من الحال انما هو استعمال من المراتب الآلية له ولا مثاله من المتكلمين بالعلوم والمظهرين احكام الحقائق والظاهرة بهم وفيهم فان رقاء الحق الى مقام العلم الحقيقي فانه يعلم ان الذي كان يعتقد فيه انه علم محقق كان وهامته وظناسوا صادف الحق من بعض الوجوه واصاب اولم يصادف بل وجد ما كان عنده علما من قبل ظنا فاسدا ويدرك حينئذ ما ادركه امثاله من اهل هذا الذوق العزيز المأل حسب ماشاء الحق سبحانه ان يطلعه عليه وان لم تتداركه العناية الآلية فانه لا يزال كذلك حتي ينتهي فيه الحكم المراد ويبلغ فيه الغاية المقصودة للحق تعالى من حيث المرتبة المتحركة فيه وهو لا يعرف في الحقيقة حال نفسه ولا فماذا اولما ذا يستعمل وما غاية ما هو فيه وما حاصله او حاصل بعضه علي مقتضي مراد الحق تعالى لا ما هو في زعمه حسب ظنه وهكذا حكم اكثر العالم وحالم في اكثر ما هم فيه مع الحق سبحانه بالنسبة الي باقي الحقائق ايضا غير العلم كالوحد بذلك في سر التجلي فليس للتفاوت الا بالعلم ولا يعلم سر العلم مالم يشهد الامر من حيث احديته في نور فيب الذات علي النحو المشار اليه واذا عرفت الحال في العلم فاعتبر مثله في جميع الحقائق فقد فتحت لك بابا لا يطرقه الا اهل العناية الكبرى والمكانة الزلني ❖ فاعلم ❖ ان الفرق بين المحقق المشار اليه وغيره هو خروج مسافي قوته الى الفعل وعلمه بالاشياء علما محققا واطلاعه علي اثباتها بخلاف من عداه والافسارار الحق مبثوثة وحكمها سار وظاهر في

الموجودات ولكن بالمعرفة والاطلاع والاحاطة والحضور يقع التفاوت بين الناس والله ولي الارشاد ❀ وصل من هذا الاصل ❀ واذا اومأنا الى سر العلم وما قدر التلويح به من مراتبه واسراره فلنذكر ما بقي من ذلك مما سبق الوعد بذكره ولنبدأ بذكر متعلقاته الكلية الحاصرة التي لا تعلق للعلم بسواها الا بتوابعها ولوازمها التفصيلية ❀ فنقول ❀ العلم إما ان يتعلق بالحق او بسواه والمتعلق بالحق اما ان يتعلق به من حيث اعتبار غناه وتجرده عن التعلق بغيره من حيث هو غير او من حيث تعلقه بالغير وارتباط الغيرية او من حيث معقولة نسبة جامعة بين الامرين او من حيث نسبة الاطلاق عن النسب الثلاث او من حيث الاطلاق عن التقيد بالاطلاق وعن كل قيد وانحصر الامر في هذه المراتب الخمس فاستحضرها ❀ ثم نقول ❀ والمتعلق بالاغيار اما ان يتعلق بها من حيث حقائقها التي هي اعيانها او يتعلق بها من حيث ارواحها التي هي مظاهر حقائقها او من حيث صورها التي هي مظاهر الارواح والحقائق وللحقائق والارواح والصور من حيث اعيانها المفردة المجردة احكام ولها من حيث التجلي الوجودي الساري فيها والمظهر اعيانها باعتبار الهيئة المغوية الحاصلة من اجتماعها احكام ولكل حكم منها ايضا حقيقة هي عينه لكن لما كانت التابعة احوالا للمتبع وصفات ولوازم ونحو ذلك سميت الاصول المتبوعة حقائق وسميت التوابع نسباً وصفات وخواص واعراضاً ونحو ذلك وبعد معرفة المقصود فلا مشاحة في الالفاظ سيما واهل الاستبصار يعلمون ضيق عالم العبارة بالنسبة الى

سعة حضرة الحقائق والمعاني وكون العبارات لا تأتي بتشخيص ما في الباطن
 علي ما هو عليه ❀ ثم نرجع ونقول ❀ ومظاهر الحقائق والارواح كما قلنا الصور
 وهي اما بسيطة بالنسبة واما مركبة فظهور الاحكام المذكورة في عالم الصور ان
 تقيد بالامزجة والاحوال العنصرية واحكامها والزمان الموقت ذي الطرفين
 فهو عالم الدنيا وما ليس كذلك فان تعين ظهور محل حكمه فهو من عالم الآخرة
 وحضراتها هي الخمسة المذكورة في صدر الكتاب فللاولى منها الذي
 هو الغيب علم الحق وهويته والمعاني المجردة والحقائق وللثانية الشهادة
 والاسم الظاهر ونحو ذلك وما نسبته الي الحسن اقوي له الخيال المتصل
 ونحوه وما نسبته الي الغيب اقوي فهو عالم الارواح والمتوسط باعتبار
 الدائرة الوجودية بين مطلق الغيب والشهادة من حيث الاحاطة والجمع
 والشمول هو عالم المثال المطلق المختص بام الكتاب الذي هو صورة العماء
 وله ما مر وما لا يمكن ذكره وكل ذلك ان يعتبر من حيث النسبة الفعلية او
 الاتفعالية او الجامعة بينهما في سائر المراتب المذكورة وتم الامر ثم نبين الآن
 صورة الادراك بالعلم وما يختص بذلك من ادوات التفهيم والتوصيل والكلام
 والالفاظ والعلامات ونحو ذلك ❀ ثم نقول ❀ اذا علم احد شيئا مما في
 الحضرة العلمية المشار اليها بالاطلاع والكشف المذكور فانما يعلمه بما تعين به
 ذلك المعلوم من الصفات والمظاهر في المراتب التصويرية العامة الخاصة وبحسب
 انواع التركيب في التشكلات التي هي اسباب الظهور وبحكم التخصيص المنسوب
 الى الارادة وبحسب القرب والبعد وما يتبع ذلك من القوة والضعف
 والجلاء النوري والاحتجاب وما سواها مما سيذكر عن قريب ان شاء الله تعالى

فاما التصورات فاول مراتبها الشعور الاجمالي الواحداني باستشراق العالم
بما في ظاهره وباطنه من سر الجمعية وحكم النور واشعته علي الحضرة العلية من
خلف استار احكام كثرتة وهذا ليس تصورا علميا وانما هو ادراك روحاني جملي
من خلف حجاب الطبع والعلائق فليس هو من وجه من اقسام التصورات
واذا ادخل في مراتب العلم فذلك باعتبار القوة القريبة من العمل فانا نجد
تفرقة بين هذا الشعور الذي سميناه علما بالقوة القريبة من الفعل وبين
حالنا المتقدم علي هذا الشعور وهذا فرقان بين غني عن التقرير ثم يلي
ما ذكرنا التصور البسيط النفساني الواحداني كتصورك اذا سالت عن
مسئلة او مسایل تعرفها فانك تجد جزما بمعرفتها ونمكنا من ذكر تفاصيلها
والتعبير عنها مع عدم استحضارك حينئذ اجزاء المسئلة واعيان التفاصيل
وانما تشخص في ذهنك عند الشروع في الجواب قليلا قليلا والتصورات
البديهية كلها داخلة في هذا القسم ثم يليه التصور الذهني الخيالي ثم
التصور الحسي وليس للتصور مرتبة اخري الا النسبة المترتبة من هذه
الاقسام باحادية الجمع وهذا من حكم العلم واشعة انواره في مراتب القوى
ان شاء الحق توصيل امر الي انسان بتوسط انسان آخر او غير انسان
مثلا ولكن من هذه المراتب تنزل الامر المراد توصيله من الحضرة
العلمية الغيبية تنزلا معنويا دون انتقال فيمر علي مراتب التصورات المذكورة
فاذا انتهى الي الحس تلقاه السامع المصغى بحاسة سمعه اولا انكانت الا
ستفادة من طريق التلفظ او بحاسة البصر انكانت بطريق الكتابة او ما
يقوم مقامها من حركات الاغضاء وغيرها ثم انتقل الي مرتبة التصور

الذهني الخيالي ثم انتقل الي التصور النفساني فجردته النفس عن شوائب
احكام القوي وملابس المواد فلحق بمعدنه الذي هو الحضرة العلية بهذا
الرجوع المذكور بل عين ارتقاع احكام القوي والمواد عنه وتجرده منها
هو عين رجوعه الي معدنه فانه فيه ما برح وانما الاحكام اللاحقة به
قضت عليه بقبول النعوت المضافة اليه من المرور والتنزل وغيرها فاذا
لحق بالمعدن بالتفسير المذكور ادركه المستفيد من الكتابة او الخطاب
ونحوهما من ادوات التوصيل الظاهرة في مستقره بحكم عينه الثابتة المجاورة
لذلك الامر في حضرة العلم كما سبق التنبيه عليه الا ان ذلك الامر يكتسب
بالتعين الارادي حال التنزل والموار على المراتب هيآت معنوية وصفات
انصبغ بها فيصير لذلك الامر تميز وتعين لم يكن له من قبل وذلك بالاثار
الحاصلة مما مر عليه وتنزل اليه بذلك الحكم التمييزي تاتي للنفس ضبطه
وادراكه وتذكره في ثاني حال وتعذر ذلك من قبل لعدم تعينه
مع ثبوت المجاورة المذكورة في الحضرة العلية وذلك للقرب المفرط
وحجاب الوحدة اذ الغيب الالهي الذي هو المعدن قد عرفناك انه لا
يتعدد فيه شيء ولا يتعين نفسه والقرب المفرط والوحدة حجابان لعدم
التعين والتميز وكذلك البعد المفرط والكثرة الغير المنضبطة ولهذا الامور
طرفان الافراط والتفريط كما ذكر في النور المحض والظلمة المحضة وحال
البصر والبصيرة في المدرجات العالية جدا الشديدة الظهور وفي الحفيرة فافهم
ما ادرجت لك في هذا الفصل تعرف سر الابدان والتقيد والاطلاق
والافادة والاستفادة وغير ذلك من الاسرار الباهرة التي يتعذر التنبيه

عليها تماما فضلا عن الافضاح عنها ﴿ ثم اعلم ﴾ ان الفائدة مما ذكرنا
انما تحصل بالقرب المتوسط والسر الجامع بين الاطراف وحينئذ يصح
الادراك والوجود وغيرها فالاطراف كالأحادية والبعد المفرط والقرب
المفرط والنور المحض والظلمة المحضة وغير ذلك مما أوتيت إليه من
المراتب المتقابلة فانه لا يكون في جميعها من حيث انفرادها قرب متوسط
ولا امر يتعلق به الادراك او يثبت له والقرب لا يصح الا بين اثنين
فصاعدا ويثافت من حيث الامر الذي نحن بصدد بيانته بحسب قرب
النفس من الحضرة النورية العلية وبعدها بما سنشير اليه وبحسب نسبة
المدرک من المقام الاحدي الذي هو اول مراتب التعيين الآتي تفصيل
حكمه وحديثه وبمقدار حظه من الصورة الالهية فان كثرة الحجب
وقلتها وضعف الصفا وقوته تابع لما ذكر وسرد ذلك ان للحضرة الالهية
حقيقة وحكما ولها مظاهر فالقرب الالهي المذكور راجع الي امرين
لا ثالث لهما غير نسبة جمعها احدهما الاحدية الالهية الاولى وسياقي
من حديثها ما ييسر الله ذكره انشاء الله تعالى واتم الموجودات حظامن
هذا المقام عالم الامر واتم عالم الامر قريبا وحظا مما ذكرنا العقل الاول
والملائكة المهمة ومن الموجودات المتقيدة بالصورة العرش والكل
والافراد من بني آدم بعد تحققهم بمقام الفردية والكمال وفي الجملة اي
موجود كانت نسبته الي مرتبة الاحدية والتعين الاول اقرب وقلت
الوسائط بينه وبين موجدده اوارتفعت فهو الي الحق من حيث الاسم
الباطن والحضرة العلية الاحدية اقرب والقرب الثاني هو من حيث

اعتبار ظهور حكم الا لوهية والتحقق بصورتها فاي موجود كانت حصته من الصورة اكثر وكان ظهور حقائق الا لوهية فيه وبه اتم فهو الي الحق من حيث الاسم الظاهر اقرب وحجبه اقل والمستوفي لما ذكر هوا لانسان الكامل فهو اقرب الخلق الى الحق من هذه الحيشة واعلمهم به ومرتبة العبد في مقابلة مرتبة القرب فاعتبر الاحكام فيها بعكس هذه تعرفها ولا تفاوت بين الموجودات ونسبتها الى الحق بالقرب والبعد بغير ما ذكرنا وما سوي ذلك مما يسمى قريبا آلهيا في زعم المسمي فاما ان يكون قريبا من السعادة او بالنسبة الى ما في نفس المعتقد والمقلد والمتوهم من الحق لا غير ﴿ ثم اقول ﴾ فالمظاهر والصفات الظاهرة والمواد من الصور البسيطة والمركبة آلات لتوصيل المعاني وان شئت قلت سبب لادراكها في حضرة الغيب وذلك بالتفات الروح ووجه القلب من عالم الكون بالرجوع الى الحضرة العلمية النورية علي صراط الوجه الخاص بالنحو المشار اليه فان كانت المناسبة بين العالم وما يراد معرفته ثابتة والنسبة القريبة قوية فان الحاجة الى ادوات التوصيل تكون اقل حتي انه لتغني الكلمة الواحدة او الاشارة في تعريف ما في نفس المخاطب من المعاني الجملة وتوصيلها الى المخاطب وفي تذكيره الاسرار العزيزة والمعلومات الكثيرة وربما تكمل المناسبة ويقوي حكم القرب والتوحد بحيث يقع الاستغناء عن الوسائط ماعدا نسبة المحاذاة المحققة المعنوية والمواجهة التامة لاستحالة الاتحاد والمخاطبة في مقام الاحدية وحينئذ ينطق لسان هذه المناسبة بنحو ما قال بعض تراجمة الحقائق والمراتب علم سر ما قال

اولم يعلم

شعر

تكلم منافي الوجوه عيوتنا * ففحن سكوت والهوى يتكلم
ولسان مرتبة الاشارة قوله

شعر

تشير قادري ماتقول بطرفها * واطرق طرفي عندذاك فتعلم
لكن لا بد من حركة واحدة او حرف واحد في الظاهر يكون مظهرا
لتلك النسبة الغيبة حتي يظهر سر الجمع فيحصل الاثر والفائدة لتعذر
حصول الفائدة باقل من ذلك كما سنومي اليه فالكلمة الواحدة او الحرف
الواحد والحركة الواحدة اذا انضافت الي حكم المحاذاة والمواجهة
المذكورة المبقية للتعدد والمثبتة سر المخاطبة كفت في ظهور سر الخطاب
وحصول الاثر الذي هو وصف الكلام وصار الحرف الواحد هنا
او الحركة مع نسبة المحاذاة كالكلمة المفيدة التي قيل فيها انه لا تحصل الفائدة
باقل منها وقد عاينا ذلك مرار كثيرة من غير واحد من الاكابر
المشاركين من اهل المكاشفات الالهية ومن اسرار هذا المقام ان الكلام
من اثر المتكلم في المخاطب وفعله ومنه اشتق اسمه ولا يصح الاثر الا
باحدية الجمع مع تحقق الارتباط والمناسبة كما مر يانه في سر التجلي وغيره
فتمني غلب حكم الوحدة الجامعة علي حكم الكثرة والتفرقة كان الامر
اقوي واسرع ويضعف اذا كان الامر بالعكس والمختص بمرتبة الكلام
من نسب القرب هو القرب من المقام الاول الاحدي الجمعي وعدم تاثر
السامع من كلام من لا يعرف لغته واصطلاحه هو من كثرة الوسائط

وحكم البعد وخفاء حكم الاحدية والمناسبة وقد ظهر من اسرار هذا
المقام حكمه في الاوامر الالهية الواردة بالوسائط وبدونها فما لا يظهر
للواسطة فيه عين اوسلطنة لا يعصي ولا يتاخر نفوذه والواصل من جهة
الوسائط المخالف في النعت لما ذكرنا قد ينفذ سريعا اذاناسب حكم
الجمعية حكم الاحدية مناسبة المراة الصافية الصحيحة الهيئة في المقدار
للصورة المنطبعة فيها وقد يتاخر وقد سبقت الاشارة الى شروط الاثر
وما يمكن ذكره من اسراره وقد لوحث فيه وفي سر التجلي المنتج للعلم
ما يعرف منه المستبصر اللبيب سر الكلام واصله وحكمه والخطاب
والكتابة وغير ذلك ومن امهات الاسرار والعلوم ﴿ ثم ﴾ نرجع الى
تتميم ما شرعنا في بيانه ﴿ فنقول ﴾ وان كان الامر بخلاف ما ذكرنا في
المناسبة بمعنى ان المناسبة بين المتعلم وما يطلب معرفته تكون شديدة وحكم
النسبة القرية ضعيفا فان المعرف والمفيد يحتاج الى تكثير ادوات التفهيم
والتوصيل وتنويع التراكيب والتشكيلات المادية من الحروف والامثلة
وغيرها من الاشياء التي هي منضات ومظاهر للمعاني الغيبية ومع ذلك فقد
لا يحصل المقصود من التعريف والافهام اما لان الامر المراد توصيله
ويانه تكون مرتبة مستعالية علي مراتب العبارات والادوات الظاهرة
فلا تسعه عبارة ولا تفي بتعريفه ادوات التفهيم والتوصيل اولقصود
قوة المتعلم والمخاطب عن ادراك ما يقصد توصيله اليه وتفهمه اياه
لبعد المناسبة في الاصل واذ قد ذكرنا من اسرار الكلام واحكامه وصفاته
ولو ازمه ما قدر لنا ذكره فلنذكر ما تبق من ذلك ولنبدأ بتعريف ادوات

توصيل ما في النفس الى المخاطب ﴿ فنقول ﴾ ادوات توصيل ما في النفس من معني الكلام المقصود تعريف المخاطب به ثلاثة اقسام اولها الحركة المعنوية النفسانية المنبثقة لابراز ما في النفس من المعني المجردة المدركة بالتصور البسيط وبلي ذلك استحضار صور المعاني والكلمات في الذهن وهذه الحركة المشار اليها هي حكم الارادة المتعلقة بالمراد طلبا لابرازه والثالث الحروف والكلمات الظاهرة باللفظ والكتابة او ما يقوم مقامها من النقرات والاشارة بالاغضاء بواسطة آلات وبدونها والمراتب التي تمر عليها هذه الاحكام الثلاثة هي مراتب التصورات المذكورة وهذا من حكم التريع التابع هي للتثليث وسياتيك خبره واذ قد وضح هذا ﴿ فاعلم ﴾ ان الحق قد جعل الكلام في بعض المراتب والاحيان في حق من شاء من عباده طريقا موصلا الى العلم كغيره من الاسباب المعقولة والمشهودة نحو التراكيب والشكيلات والصفات والمظاهر المعنية للحقائق الغيبية في الشهادة والمعرفة لها كما جعل الحروف والكلمات عند انضمام بعضها الي بعض مجدوث النسبة التركيبية والحكم الجمعي طريقا الى معرفة معني الكلام المجرد الواحداني وكل ما تدل عليه تلك الكلمات كما جعل الحواس والمحسوسات وغيرها طريقا الى نيل العلم اذ لحصول العلم طرق كثيرة عند المستفيدين من الوسائط والاسباب ومن الامور ما سبق العلم الالهي انها لاتنال الا من طريق الحواس مثلا او غيرها من الطرق لكن اذا شاء الحق ان يعلمها احد من عباده المكرمين المحققين المتحققين بمعرفته واسطة لعلمه سبحانه ان همهم قد خرقت حجب الكون وانفت

الاخذ عن سواء تجلى لهم في مرتبة ذلك الطريق الحسي او
 ما كان ثم افادهم ما احب تعليمه اياهم فاستفادوا ذلك العلم منه
 سبحانه دون واسطة مع بقاء الخاصة التي حكم بها العلم السابق علي حالها
 اذ ما سبق به العلم لا يقبل التبديل ومن عباد الله من يحصل لنفسه في بعض
 الاحيان عند هبوب النفحات الجودية الالهية احوال توجب لها الاعراض
 عما سوي الحق والاقبال بوجوه قلوبها بعد التفرغ التام علي حضرة
 الغيب الالهي المطلق في اسرع من لمح البصر فتدرك من الاسرار
 الالهية والكونية ماشاء الحق وقد تعرف تلك النفس هذه المراتب
 والتفاصيل او بعضها وقد لا تعرف مع تحققها بما حصل لها من العلم ولما
 كان كل متعين من الاسماء والصفات وغيرها حجابا علي اصله الذي
 لا يتعين ولا يتميز الابعين وكان الكلام من جملة الصفات فهو حجاب
 علي المتكلم من حيث نسبة علمه الذاتي فالكلام المنسوب الي الحق
 هو التجلي الالهي من غيبه وحصره علمه في العاء الذي هو النفس الرحماني
 ومنزل تعين سائر المراتب والحقائق فيتعين حكم هذا التجلي بالتوجه
 الارادي للايجاد وللخطاب من حيث مظهر المرتبة والاسم الذي يقتضي
 ان ينسب اليه النفس والقول الایجادی فيظهر نسبة الاسم المتكلم
 ثم يسري الحكم المذكور من المقام النفسي الرحماني المشار اليه الذي هو
 حضرة الاسماء الي المخاطب بالتخصيص الارادي والقبول الاستعدادي
 الكوني فيظهر سر ذلك التجلي الكلامي في كل مدرك له وسامع حيث
 ما اقتضاه حكم الارادة مع انصباغه بحكم حال من ورد عليه وما مر

به من المراتب والاحكام الوقتية والموطنية وغيرها مما تقر من قبل
هذا ان اقتضي الامر الاتي مروره علي سلسلة الترتيب وما فيه من
الحضرات واذ وصل من الوجه الخاص الذي لا واسطة فيه فلا ينصبغ
الابحكم حال من ورد عليه ووقته وموطنه ومقامه لا غير والكلام في
كل مرتبة لا يكون الا بتوسط حجاب بين المخاطب والمخاطب كما اخبر
سبحانه في كتابه العزيز ولذلك الحجاب مرتبة الرسالة بالنسبة الي من
هو محل ذلك الحجاب والحجب والوسائط تقل وتكثر واقلها ان
يبقى حجاب واحد وهونسبة المخاطبة بين المخاطبين هي فالحروف والكلمات
المنظومة الظاهرة رسل وحجب للكلمات والحروف الذهنية والذهنية رسل
وحجب للحروف المعقولة والحروف المعقولة تتضمن رسالة معني الكلام
الوحيد اني ثم الكلام الواحد اني يتضمن رسالة المتكلم به من حيث نسبة
ما تكلم به ثم المفهوم من المتكلم به يتضمن مراد المتكلم من حيث الامر
الخاص المفهوم من كلامه ثم الاطلاع علي ذلك الامر الخاص يفيد
معرفة الباعث علي صدور ذلك الكلام من المخاطب الي المخاطب
وهذا هو سر الارادة التي تتشي منه صفة الكلام من كونه كلاما وفوقه
مرتبة العلم الذاتي المحيط وبالغايات واحكامها يعرف سرا وليات
البواعث والمقاصد وعللها واسرارها لان الخواتم عين السوابق خفيت
بين طرفي البداية والغاية للمزج وتداخل الاحكام غير ذلك مما لا يقتضي
الحال ذكره هنا ونظهر الغلبة في آخر الامر للاول وسنومي في آخر
الكتاب في فصل خواتم الفواتح الي بعض اسرار هذا المقام ان شاء الله تعالى

﴿ وصل من هذا الاصل ﴾ اعلم انه لا يظهر من الغيب المطلق الي
 الشهادة امر ما سواء كان من الحقايق الاسمائية او الصفاتية او الاعيان
 الكونية المجردة الانسبة الاجتماع التابع لحكم حضرة الجمع المختص بالحد
 الفاصل الاتي حديثه وحكم حضرة الجمع سار بالاحدية من الغيب في
 الاشياء كلها معقولها ومحسوسها ويتعين ذلك الاجتماع من حيث العموم
 بين الارادة الكلية الالهية اولا ثم الطلب والقبول الاستعدادي
 من الاعيان الممكنة ثانيا ومن حيث الخصوص بين نسب الارادة
 المطلقة من حيث مرتبة كل فرد فرد من افراد الاسماء والصفات وكل
 عين من الاعيان الممكنة الكامنة قبل ظهور حكم الجمع والتركيب
 بعضها مع بعض والظاهرة بواسطتهما بعضها لبعض فافهم والمتعين
 والمراد من حيث بعض الاسماء والصفات والمراتب بكل اجتماع واقع
 بين كل اجتماع حقيقتين فصاعدا هو ما حدث ظهوره في الوجود الخارجي
 من الامور الجزئية والصور والتشكلات والاحوال الشخصية ونحو
 ذلك وهكذا الامر في الكلام الجزئي المركب من الحروف الانسانية
 لا يحصل الاثر والفائدة الا بالمركب من حرفين فصاعدا او الاسمين
 او الاسم مع الفعل كما سنلوح لك بسره وهكذا العمل بالحروف من
 جهة الروحانية والتصريف لا يحصل الاثر الا بحرفين فصاعدا والحرف
 الواحد عند العلماء به لا يوتر ومن جوز تاثير الحرف الواحد كشيوخنا
 واما منا رضى الله عنه فانه اعتبر الحرف المستخلص في الذهن مضافا
 الى الحرف الظاهر في اللفظ او الكتابة هذا قوله لى مشافهة رضى

الله عنه فما اذا حرفان فلم يحصل الاثر بالحرف الواحد اصلاً باتفاق
المحققين واما ما ذكره اهل العربية في باب الاثر المعهود في ﴿ ش و
ق و ع ﴾ فاجيب عنه بان الاصل حرفان وحصل الاكتفاء بالحرف
الواحد عند سقوط احدهما بسبب الامر رعاية للاصل وثقة بفهم
السامع مراد المتكلم فالفهم المعتضد بالقرينه او المعرفة بالاصل ناب
مناب الحرف الساقط ولولا ذلك لم يحصل الاثر كما مر بيانه والكلام
كما قلنا هو تأثير من المتكلم في المخاطب بقوة تابعة لارادة المتعلقة بايصال
ما في نفسه وابرازه الى المخاطب وهكذا الامر في ايجاد الحق الاعيان
الممكنة التي هي كلماته وحروفه واظهاره لها من نفسه بالحركة الغيبية
الحية المعبر عنها بالتوجه الارادي الظاهر حكمه بواسطة جمع الاعيان
بالوجود الواحد الشامل لها وتركيبها ليعرف سبحانه وليظهر حكم صفاته
واسمائته وكماله كما ستعلم بنائه عن قريب انشاء الله تعالى ﴿ ثم ﴾ نين
الآن سرا التراكيب الستة المختصة بالكلام ﴿ فنقول ﴾ هذه
التراكيب مشهورة عند النحويين وقد اتفقوا في افادة تركيبين
منها واختلفوا في الواحد في بعض الصور واتفقوا في عرُو الفائدة من
الثلاثة الباقية فالمتفق عليه تركيب الاسم مع الاسم ومع الفعل والمختلف
فيه في بعض الصور الاسم مع الحرف في النداء والعارى عن الفائدة هو
تركيب الفعل مع الفعل ومع الحرف وتركيب الحرف مع الحرف وانا
اظهر اصلها في العلم الالهي المتكلم فيه من حيث المرتبة التي وقع التصدي
لكشف بعض اسرارها انشاء الله تعالى ﴿ اعلم ﴾ ان الاسم في التحقيق هو

التجلى المظهر لعين الممكن الثابتة في العلم ولكن من حيث تعين ذلك التجلى
المنبعث من الغيب المطلق في مرتبة هذه العين التي هي مظهره ومعينه
فالعين الممكنة التي هي المظهر اسم للتجلى المتعين به وفي مرتبته والتجلى
من حيث تعينه اسم دال على الغيب المطلق الغير المتعين والتسمية عبارة عن
نفس دلالة الاسم على الاصل الذي تعين منه ودل عليه كما سنزيد في بيان
ذلك في قاعدة الاسماء والحرف هو عين العين الثابتة من حيث انفرادها
حتى عن احكامها وتوابعها والفعل هو نسبة التأثير وارتباط الحكم الالهي
الثابت بين الحق لا من حيث هو لنفسه هو بل من كونه موجدا وبين
العين لا من كونها عينا فحسب بل من كونها موجودة للحق وقابلة حكم ايجاده
واثره باستعدادها المقتضي ترجيح ايجادها في دائرة هذا الظهور المتقش الحكم
في ذات القلم الاعلى فافهم فهنا امور غامضة جدا لا يمكن كشفها واذا
تقرر هذا ❖ فاعلم ❖ ان اول التراكيب الستة المذكورة هو تركيب
الاسم مع الاسم وهذا هو الاجتماع الاول الحاصل بين الاسماء الاول
وامهات الصفات الاصلية التي من حيث هي اقتضت الذات التوجه الى
ايجاد الكون وابرازه من الغيب وله النكاح الاول المشار اليه عقيب هذا
الكلام ومن جملة تنبيهاتي عليه قولي في غير ما موضع ان ظاهر الحق
مبلى لباطنه وكما لحل لنفوذ اقتداره فافهم والثاني تركيب الاسم مع
العين الثابتة من كونها مظهر العين الفعل الذي هو حكم الاسم الموجد
والخالق ونحوها بصفة القبول والاستعداد المشار اليه فهذا ان التركيبان
يفيدان ضرورة وهو الواقع في المراتب الوجودية وباقي التركيبات وهو

انضمام عين ممكنة الى عين من كونها عينا ممكنة فحسب وبالنظر اليها لا الى
 الاقتضاء العلمي لا يفيد وكذلك نسبة معقولة التجلي دون سراية حكم حضرة
 الجمع الموجب لارتباط الحق بالعالم او معقولة معني الابداد ايضا مضافا الى
 الممكن دون سريان التجلي الا لشي من حيث الالهية المثبتة للمناسبة والارتباط
 لا يفيد منه اي لا يحصل منه فائدة وهكذا ايضا معقولة نسبة ارتباط تجل
 بتجل آخر دون امره ثالث يكون ومظهر الفعل وسببا لتعين التجلي من مطلق
 غيب الذات مغائر للتجلي ومثبتا للتعدد لا يفيد وهكذا العين الثابتة اذا
 اعتبرت متضمنة اليها صفة قبولها للامر الابدادي دون اقتران التجلي الوجودي
 بها كما مر لا ينتج ايضا ولا يفيد فان التجلي مع التجلي دون القابل هو كضرب
 الواحد في نفسه لا ينتج وهكذا ايضا سر عدم اتاج اجتماع العين الممكنة
 بعين أخرى سواء كانت من توابعها كصفة قبولها للتجلي الابدادي المتقدم
 ذكرها التابعة لها او كانت عينا ممكنة منضمة الى عين أخرى متبوعة ايضا
 مستقلة بنفسها واما مسألة النداف نظيره قول الحق وامره للعين بالتكوين
 من مراتب الاسماء الجزئية ومظاهرها فانه ان لم يكن سر التجلي الذاتي من
 حضرة الجمع معقول السريان في ذلك القول لم ينفذ حكمه كتقدير قولهم
 يا زيد انما يفيد لانه بمعنى ادعوا زيدا او انادي زيدا ومثاله في التحقيق
 الامر بالواسطة في عالمنا ان لم يقتزن معه حكم الارادة التي هي من الاسماء
 الذاتية لم ينفذ ولذلك يقول الحق بلسان الاسم الهادي من حيث مقام
 النبي عليه السلام لبعض الناس صل فلا يصلي ولا توجد الصلوة ونحو هذا
 بخلاف ما اذا انضافت الى العين المأمورة صفة الاستعداد والقبول للحكم

الاجمادي بالتجلى الذاتى المتعلق بعين الصلوة وظهورها في مرتبة المظهر
 المسمى بالمصلى فانه يظهر عين الصلوة لامحالة ﴿ثم اعلم﴾ ان بين التركيب
 والجمع والاستحالة التى هي عبارة عن سريان احكام اجزاء المركب بعضها
 في بعض فرقانا في مراتب الصور لافي مراتب الارواح والمعانى اذ كره قبل
 اتمامي بيان سر الجمع والتركيب يعرف ﴿فاقول﴾ حكم الاجتماع فحسب
 هو كاجتماع اشخاص الناس للصورة العسكرية والصف والدور للبلد ونحو
 ذلك وحكم الاجتماع والتركيب معا كالخشب واللبن للبيت المبنى وحكم
 الاجتماع والتركيب والاستحالة كالاسطقسات للكائنات فان نفس اجتماعها
 وتركيبها بالناس والتلافي غير كاف لان يكون منها الكائنات بل بان يفعل
 بعضها في بعض وينفعل بعضها عن بعض ويستقر للجملة كيفية متشابهة هي كمال
 تلك الحركات الفعلية والانفعالية وغايتها تسمى مزا جاً وحينئذ تستعد للصورة
 النوعية المتوقف حصولها على ذلك الاستقرار بتلك الكيفية المزاجية عقيب
 تلك الحركات الفعلية والانفعالية والغرض من اضافة ذكر الاستحالة وحكمها
 هنا الى الجمع والتركيب هو التشبيه على انها احدي غايات حكم الجمع التركيب
 وان قولى انما المراد من حيث بعض الاسماء والمراتب بكل اجتماع من
 كل حقيقتين فصاعدا هو ما حدث ظهوره في الوجود الخارجى ليس ان
 ذلك هو الغاية القصوى التى هي متعلق الارادة ولذلك قيدت الامر
 ببعض الاسماء والمراتب كما قلت الآن في نتيجة الاستحالة وحكمها انها احدي
 الغايات بل انما او مأت بذلك الى سر التسوية الالهية السارية الحكم في
 كل صورة او كل مرتبطة به الصورة وذلك لتحصيل الاستعداد الوجودي

الجزئي بالتسوية المبرع عنها في هذا المثال بالاستقرار والحاصل للجملة من حيث الكيفية المزاجية عقيب الحركات المذكورة في سائر مراتب النكاحات ومرتبات الحركات الثلاثة ونسبة المزاج الى كل منها بحسبه وهي معنوية وروحانية وصورية بسيطة ومركبة ثم ان كانت المادة مثلاً النسائية استعدت لقبول النفع الآلهي ولسر قوله تعالى ثم انشأناه خلقاً آخر كما تحصل التسوية للسالك بالتوجه الصحيح والتفريغ التام وما مر ذكره من الشروط فيستعد لقبول التجلي الآلهي ثم ما مر ذكره وغير ذلك مما لم يذكر وسنشير الى غايات الارادة الكلية الآلهية باستعرف السرفيه ولوعلي وجه الاجمال ثم نرجع اتمام ما قصدنا ببيانته ❖ فنقول ❖ والتركيب اما معنوي وهو الاجتماع الحاصل للاسماء حال التوجه لايجاد الكون ولهذا نبهت علي ان الفرق بين التركيب والجمع يظهر في مراتب الصور لا فيما فوقها من المراتب فافهم وهذا الاجتماع المذكور هو مبدأ التصنيف والتأليف الرباني للحروف العلمية طلباً لابرار الكلمات الاسماء والحقائق الكونية المعربة عن سرذاته وحكمها باسمائه وصفاته في موجوداته ومادة هذا التأليف والانشاء النفس الرحمان في الذي هو الخزانة الجامعة وام الكتاب علي ماسيتلي عليك من انبائه ما يسر الحق ذكره هذا هو حكم التركيب المعنوي الذي هو الاجتماع الاول والظاهر عنه وبعده واما صوري مادي او شبه به فالشبه بالمادي كتوجهات الارواح النورية من حيث قواها وما سري فيها من خواص الاسماء التي كان اجتماعها سبباً لوجود الارواح لظهور عالم المثال ومظاهرها

المثالية ثم توجهات الارواح من حيث تقيدها بمظاهرها المثالية بحسب صفاتها ومن حيث مراتب مظاهرها بقواها والخواص الحاصلة لها من المرتب الاسمائية لانتاج الصور العلوية والاجرام البسيطة بالنسبة وهذا هو مرتبة النكاح الثاني وما سبق التبيه عليه هو حكم النكاح الاول الغيبي الاسمائي والمأدي ما بعد هذين النكاحين المذكورين وهو اجتماع ما سلف ذكره لانتاج الصورة لطبيعة المركبة ثم اجتماع الصور المركبة الطبيعية بقواها وساثر ما مر حديثه لظهار صورة الانسان فكل اثر وحداني واصل من حضرة الجمع والوجود بحركة غيبية سارية باحدية الجمع فانه يوجب للحقائق الظاهر تخصصها بالتوجه الارادي اجتماعا لم يكن من قبل فكل اجتماع علي هذا الوجه تركيب ولكل تركيب صورة وهي نتيجة ذلك التركيب ولكل صورة حكم ينفرد به وحكم يشترك فيه مع غيرها والتركيبات من الحروف الالهية العامة الشاملة الحكم ومن الحروف الانسانية الخاصة في كل مرتبة من مراتب المخارج ومرتبات العالم الكبير التي هي مخارج صورة الحضرة الالهية لا تنهاهي فتاثيرها المسماة صور او كلمات لا تنهاهي وهكذا الاحكام اللازمة لها كالاسماء والصفات والخواص والكيفيات ونحوها ولذلك لا تنفذ الكلمات الالهية والكونية لعدم تنهاهي الممكنات المنبئة علي حكمها وعدم تنهاهي انواع الاجتماعات والتراكيب فافهم وانما يتناهي اصولها وكمالاتها فكل مدرك من الصوري باي نوع كان من انواع المدارك والتصورات الانسانية وسواء كان ذلك في مراتب وجود الانسان اوفيا خرج عنه باعتبار فليس الانسبة

اجتماعية في مرتبة ما او مراتب علي اختلاف انواع الاجتماعات
وصنوفها ومرتبتها التفصيلية والكلية المذكورة فالتركيب الجمعي يحدث
عين الصورة التي قصد المركب والجامع اظهارها بالجمع والتركيب الذي
هو شرط في ظهور عين ذلك المركب فمتعلق الحدوث والتركيب والجمع
والظهور لا الاعيان المجردة والحقائق الكلية التي هي اصول المركبات
والاجتماعات في سائر مراتب الجمع والتركيب ومواد عين الجمع والمركب
وليس الجمع والتركيب اذا تدبرت ما نهيت عليه غير نسبة انضمام الحقائق
المجردة بعضها الي بعض بحركة منبعثة عن قصد خاص من الجامع المركب
فيحرك او يتحرك لا يبرز عين الصورة الوجودية او الكلمة المراد ظهورها
في النفس فتصير الكلمة مشهودة بواسطة النسبة الانضمامية بعد ان كانت
غيبا وهكذا الشي الظاهر بالايجاد الاكهي في اي مرتبة ظهر من
المراتب الوجودية حسب المشية والاستعداد فحدث كما قلنا التركيب
الجمعي والادراك والشهود والاجتماع بالحركة والقصد وظهر الحكم
الساري للارم لسائر ما ذكر في كل ما ظهر وكل ذلك نسب لاعيان
موجودة فمتعلق الشهود هو المركب من البسائط مع انه ليس بشئ زايد
علي بساطته الانسبة جمعها بالمنظرة الامر الكائن فيها الذي لا اجتماع
علي التحوا المقصود لم يعلم ولم يظهر عينه بالبساطة حجابك وبما اتركيب
الذي هو متر علي الحقائق يرتفع ذلك الحجاب مع عدم تبرز امر وجودي
هذا هو العجب العجيب وانما الامر عبارة عن نسبة جمع وانضمام احداث
في المجتمع حكم لم يكن عرف ذلك له قبل الاجتماع كلاساء والامرات

وغيرها مما ظهرو تعلق به الادراك بواسطة التركيب ولهذا كان الكتاب مشتقا من الكنية وهو اجتماع صورة العسكرية اعتبار الانضمام الحروف والكلمات بعضها الي بعض وذلك الانضمام مستلزم انضمام المعاني الغيبية المجردة بطريق التبعية كتخيز الاعراض بتبعية الجواهر لانها اذا فرضت مجردة يكون التخيز من صفاتها ثم هذا الانضمام يتبعه حكمان مختلفان النظم والاتصال المسمي بالجمع والتركيب والاخر الفصل والتمييز ويتبع ذلك امران التبديل والتشكيل فاما النظم فهو المعبر عنه بالانضمام والجمع والتركيب ونحو ذلك وقد بينا حكمه واما الفصل فهو كون احكام المعاني والحقائق متداخلة وبعضها مرتبطة ببعض من حيث المناسبة والتبعية فلسان العلم بالادوات المعرفة والشارحة تعين الاحكام وتضيفها الي اصولها فيرتفع الالتباس الحاصل بحكم الوجود الواحد الذي عمها وجمعها بالتمييز فيعلم المتعلم هذا الحكم مثلا الى اية حقيقة يستند من الحقائق فينسبها اليها عن يقين دون مزج فيصير كل معني مضافا الى اصله وكل اصل ممتازا بنفسه وما يتبعه من الاحكام المختصة به عما سواه وهذا من اكبر فوائد مقام الحضور بعد العلم الصحيح لمن يعلم ما ادرجت في هذا الفصل وما قبله من الاسرار ﴿ ثم نقول ﴾ ومتعلق التبديل الواقع في الوجود بالاجتماع والافتراق والتحليل والتركيب والتعينات الظاهرة وانواع التشكلات هو الصور والاشكال الجزئية التي هي احكام الحقائق والاشكال المعقولة الكلية المجردة فان الاشكال الجزئية والشخصات المتعينة في الشهادة مظاهر احكام الاشكال الكلية الغيبية والحقائق البسيطة والكيفيات المدركة

التي هي احوال للامر المتشكل من حيث هو متشكل في مرتبة مرتبة وعين وعين والحقائق مشتركة في التجرد والجوهرية والصفة العينية متماثلة ومتحدة من حيث الوجود العالم المشتركة بينها ومن حيث السر الغيبى الالهي الذي لا تعدد لشيء فيه والاختلاف ظهريا بالصور والاشكال الظاهرة فالمسألة حدودا ذاتية انما هي ذاتية للصور والاشكال لا المتصور والمتشكل ولكن لا يشهد هذا المتشكل عيانا الا بالشكل فيظن من لا يعرف ان المحدود هو المتشكل من حيث ذاته وانما هو الشكل الا انه يتعذر معاينته الا بالمتشكل كما ان المتشكل يتعذر ادراكه الا بواسطة الشكل وكذا يغلط من يعرف من حقائق الاشياء اعراضها وصفاتها ويظن انه قد عرف الصفة من حيث حقيقتها وهو لم يعرفها الا من حيث كونها صفة لموصوف ما كما سبق التنبيه عليه وكما قلنا آتفاني الكيفيات المدركة انها احوال للامر المتشكل من حيث هو متشكل لا مطلقا فافهم وهذه المعرفة متعلقة بالنسب لا الحقائق وصاحبها انما عرف نسب الحقائق بقيود سلبية او اضافية ولم يعرف كنهها اذ معرفة كنه الحقائق لا يحصل الا بالطريق المذكور من قبل المختص بذوق الاكابر رضي الله عنهم ﷺ ثم نقول كنه فاجزاء حد كل شيء بسيط ليست اجزاء لحقيقة بل ملته فحسب وهو من يفرضه العقل في المرتبة الذهنية فاما هو في ذاته فغير معلوم من حيث هو هو حتى نتفي عنه الاجزاء نفيا حقيقيا اثبت له ولهذا السر وما سبق بيانه في اول الكتاب تعذرت معرفة حقائق الاشياء من حيث اطلالها وبساطتها في حضرة الغيب الالهي الذي هو معدنها الاعلى الوجه المنبذ عليه في سر العلم من

قبل فالتشكل في ضرب المثل اذا اعتبر مجردا عن الشكل يكون في حضرة
 العلم الالهي الغيبي فلا يتعين لنا لما يينا ولا يمتاز فلا تضبط في تصور فلا يتاتي
 تعريفه وتحديدده وتسميته والتعبير عنه لعدم تحقق معرفته الاعلى وجه مجمل
 وهوان ثم شيئا وراء هذا الشكل من شأنه انه متى اعتبر مجردا عن الصور
 والصفات والاعتبارات المعينة له والاشكال لا يضبط في تصور ولا يمكن
 تعقله على التعيين وشهوده فلا بد من امر يظهر به الشكل الذي تقيد به
 الامر الموصوف بالتشكل حتي تاتي ادراك كل منها اعني الشكل والتشكل
 من حيث ذلك الامر وهو نسبة الجمع واما اعتبار الشيء مجردا عن الشكل
 وحكم التشكل كما قلنا فيتعذر معرفة حقيقته ان كانت له حقيقة يمتاز بها
 لذاته لا يتوسط اعتبار وتميز وتعين متعل ومظهر معرف فافهم وتدبر
 ما نهت عليه وتنزه فيما يتفتح لك من التفاصيل والله ولي الارشاد
 والهداية ✽ قاعدة كاية ✽ تتضمن سر الحروف والكلمات والنقط
 والاعراب والوجود والامكان والممكنات وما يختص بها من المراتب وما
 تدل عليه وتستند اليه وسر كون العالم كتابا مسطورا في رق منشور وغير
 ذلك ✽ اعلم ✽ ان الوجود المنبسط هو النور وقد نهت علي حكمه
 حين الكلام علي سر العلم وهو الرق المنشور والانبساط المعبر عنه بالنشر
 وقع علي حقائق الممكنات فكل حقيقة علي انفرادها من حيث ثبوتها
 وتميزها في علم الحق تكون حرفا غيبيا كما اشرت اليه في سر التراكيب
 الستة ومن حيث ان الحقائق منها تابعة ومنها متبوعة والتابعة احوال
 المتبوعة وصفات ولوازم كانت المتبوعة باعتبار انضيااف احوالها اليها وتبعيتها

لها حال تعقلها خالية عن الوجود كلمة غيبة وباعتبار تعقل الماهية المتبوعة
منصبته بالوجود مفردة عن لوازمها المتأخر وجودها عن وجود الماهية
المتبوعة تكون حرفاً وجودياً وباعتبار تعقلها اعني الماهية المتبوعة منضمة
اليها لوازمها التابعة حال اتصافها بالوجود كلمة وجودية والآيات من
هذه الكلمات الوجودية ما يتضمن معني الدلالة علي حقيقة صفة خاصة
او حالة معينة او نوع ما مخصوص من انواع اللوازم المضافة الي اصل كلي
او جنس معين بصورة هيئة من الهيئات الاجتماعية الواقعة بين
الكلمتين فصاعداً معربة عن جملة من المعاني المفهومة المدركة بواسطة
تلك الهيئة والسور منها ما يتضمن بيان احكام مرتبة ما من المراتب او
صفة كلية او حالة كلية تستلزم صفات شتى واحوالاً متعددة مختلفة والكتب
المنزلة عبارة عما يتضمن الترجمة عن صور الاحكام العلمية الآلهية والاحوال
الامكانية المختصة بمرتبة ما من المراتب الكلية وطائفة مخصوصة واهل
قرن معين او قرون معينة والقرآن صورة العلم المحيط بالاحوال الامكانية
المختصة بالموجودات علي اختلاف طبقاتها من حيث الاخبار المختصة
من حيث الحكم باهل باقي العصر الى الوقت المعين المقتضي انتهاء حكم
الشرائع قاطبة وهو زمان طلوع الشمس من مغربها فافهم والمحضرات
الكلية التي اليها الاستناد والمرجع هي الخمسة المذكورة وسنعيد ذكرها
عملاً بالاحوط وخوفاً من نسيان المتأمل كما فعلت ذلك
في عدة امور ربما ظن من لم يعرف المقصودات ذلك تكرار
عار عن الفائدة ﴿ فنقول ﴾ ﴿ اولها الغيب الالهي الذي هو معدن الحائق

والمعاني المجردة ثم الاضافي وله عالم الارواح وما ذكر من قبل وفي المقابلة
مرتبة الشهادة ولها الصور المركبة الطبيعة والبسيطة بالنسبة ثم التي نسبتها
الي الشهادة اقرب كما ذكر وخامسها الامر الجامع وقد مر ذكر الجميع ونظيرها
في عالم النفس الانساني مراتب الخارج فاولها باطن القلب الذي هو ينبوع
النفس وتقابل الشفتان مقابلة الشهادة الغيب والثلاثة الباقية الصدر والحلق
والحنك فكما ان كل موجود لا بد وان يستند الي احدي هذه المراتب الخمس
او يكون مظهر الحكم جميعها كالانسان الكامل كذلك كل حرف لا بد وان
يستند الي احدي هذه الخارج او يستوعب حكم جميعها كحرف الواو
وما سوي ما ذكر فمراتب تفصيلية تتعين فيما بين هذه الامهات الاصلية
ونظائرها من الخارج المشار اليها وكل فرد من الافراد الموجودات العينية التي
هي حروف النفس الرحماني من حروف النفس الانساني خمسته احكام
ثبوتية في قوة احدها جمعية ما في الاربعة وحكم سادس سلبي سار في
الخمس من حيث ان كل ثبوت يوصف به امر ما يستلزم نفي ما ينافيه فاما
من وجه واحد او من وجوه بحسب المناقاة وحكمها ولهذا الاحكام الستة
خمس علامات ثبوتية مرتبة تجمع احدها ما تضمنته الاربعة وعلامة
سادسة سلبية تنتج حكما ثانيا فان ترك العلامة علامة فهذا اثني عشر امرا
استحضارها يعين في فهم ما يذكر من بعد فاما الاحكام الخمسة الثبوتية
فحكم الموجود من حيث ماهيته الثابتة في العلم وحكمه من حيث روحانيته
وحكمه من حيث صورته وطبيعته اذ لا بد لكل موجود من روحانية
في قاعدة التحقيق ولا بد لكل روحانية من صورة تكون مظهر الحكم

الروحانية وان لم تشرط في حق بعض الموجودات الروحانية صورة
 بعينها والحكم الرابع من حيث التجلي الآلي الظاهر بها والساري
 فيها باحدية الجمع اللازم للهيئة المعنوية الحاصلة من اجتماع جميعها
 والحكم الخامس من حيث المرتبة التي هي غاية والسادس السلي قد
 سبق التنبيه علي حكمه ﴿ واما العلامة ﴾ فالنقط والاعراب او ما
 يقوم مقامها ولكل منهما خمس مراتب ايضا وسادسه سلبية فالتى تختص
 بالنقطة كونها تكون واحدة واثنين وثلاثا من فوق الحرف ومن تحته
 والسلبية عدم النقط والاعراب الرفع والنصب والجبر والتكوين
 والسكون الحي والسادسة السلبية السكون الميت وحذف الحرف القائم
 مقام الاعراب فالرفع للمرتبة الروحانية والنصب والجبر للصورة
 الظاهرة والطبيعية والسكون الحي للحكم الاحدي الآلي الاول
 المختص بمحضرة الجمع العام الحكم علي الاشياء فهو امر معقول ثابت
 يري اثره ولا يشهد عنه كما نبه عليه شيخنا وامامنا رضي الله عنه في
 بيت له غير مقصود بقوله شعر

والجمع حال لا وجود لعينه : وله التحكم ليس للآحاد
 ولهذا السكون ايضا الرجوع الي الحكم الثبوتي بالاستهلاك في الحق مع
 بقاء حكم وجود المستهلك وارتفاع احكام النسب الكونية فالحركة التي هي
 عنوان الوجود خفية فالحكم موجود وليس لمن ينسب اليه الحكم عين ظاهرة
 وهذا هو حكم قرب الفرائض المشار اليه بان العبد ليستتر بالحق فيظهر حكمه
 في الوجود لا عينه كالبرازخ كلها ومما يختص بمرتبة السكون الحي النبوي وله

الثبات والاستقرار في الغايات بانتهاء حكم الاستعدادات من الوجه الكلي
 اذا لا من حيث التفصيل لا غاية له ولا انتهاء الا بالنسبة والفرض
 والسكون الميت كالموت والجمود والتحليل والفناء ونحو ذلك ولما كان
 الحكم في الاشياء للمراتب لاللاعيان الوجودية من حيث وجودها
 كان ما يضاف من الحكم الى الموجودات انما يضاف اليها باعتبار ظهور
 حكم مرتبتها بها والاثر الحاصل من المراتب انما هو باعتبارين احدهما
 اعتبار سريان الحكم الجمع الاحدي الالهي الساري في الاشياء والثاني
 اعتبار الاغلبية التامة للنسبة الاولى فان ثبوت الحكم والغلبة لبعض
 المراتب علي بعض انما يصح بسبب الاحاطة ويظهر بحسب اوليتها ولما
 كانت الخاتمة عين السابقة والغاية المعبر عنها بالاخيرة هي نفس صورة
 كمال الاولى لم يتميز ولم يتغائر الانخفاء حكم الاولى بين معقول طرفي
 البداية والنهاية كما او مات الي ذلك آنفا لذلك كان شكل التنوين
 ضعف شكل مجرد الاعراب الدال علي الحكم فتشية التنوين للاعتبارين
 المذكورين وسند كرمائقي من اسرار الحركات والنقط انشاء الله تعالى
 ﴿ فنقول ﴾ اعلم انه قد قدمنا ان كل صورة وجودية تتعلق بها الادراك
 علي اختلاف مراتبه انها عبارة عن اجتماع حقائق معقولة مجردة ظهرت بنسبة
 الاجتماع التابع لحكم احدة الجمع الالهي المذكورة وذلك الظهور
 قد يكون في بعض المراتب الوجودية وقد يكون في كلها فللموجودات الغيبية
 التي هي حروف النفس الرحماني وحروف النفس الانساني بحسب
 المراتب الخمس الكلية المذكورة وبحسب نظائرها في الخارج من حيث

الحكم التركيبي والتأليف الاجتماعي والسر الجمعي الذي ينصبغ به المتكلم
عين الكلام ويسري اثره فيما يتكلم به تداخل ومزج والغلبة والظهور
في كل حال من احوال التركيب انما يكون لاحد الاشياء التي وقع بينها
ذلك الامتزاج والتأليف فاما من حيث المرتبة فالحكم الجمعي المذكور
واما من حيث الظهور الوجودي فالاولية فالنقط والاعراب معرفات
لهذه الامور تعريف تميز وتعين ومنبهات على اصولها فالنقط للمراتب
والحركات الاعراية للاحكام والصفات وللمراتب الخمس مراتب تالية لها
وهي مرتبة الفعل ومرتبة الانفعال ومرتبة جامعة تقتضي التكافؤ والاعتدال
والمقاومة ومظاهرها في النسخة الانسانية الصوت واللسان والاسنان
فافهم وكما ان المراتب الخمس يكون ظهور حكمها كما قلنا باعتبار الاولية
والحكم الجمعي الاحدي فكذلك ظهور الامر في هذه المراتب الثلاث يكون
باعتبارين احدهما ظهور الغلبة المشار اليها من حيث القوي الروحانية
والاخر من حيث القوي الطبيعية لان اختلاف استعدادات الاعيان
واختلاف تعلقات الاسماء وتوجهاتها لايجادها يقتضي ان بعضها اذا
وجد يتعين في مراتب الارواح وينضاف اليها وبعضها في مراتب
الطبيعة والظهور في احدي المرتبتين المذكورتين اوفيهما معا باعتبارين
ومن وجهين يستلزم الانصباع بحكم احدي النسبتين وهما الفعل
والانفعال او الامر الثالث الجامع باعتبار فان تعين الحرف مثلا في
المرتبة الفعلية من حيث النسبة الروحانية لغلبة احدي الاحكام الخمسة
من حيث الاولية او الحكم الجمعي الاحدي المرتبي نه على الحكم

بالاعراب وعلى المرتبة بالنقطة وتكون واحدة من فوق الحرف
وان كانت الغلبة بالاعتبارين الروحاني والطبيعي كانت نقطتين وان كان
الامر بالعكس بمعنى ان تميز الحرف يكون في المرتبة الانفعالية باحدي
الاعتبارين المذكورين او كليهما كان النقط من اسفل فان انضاف الي
ذلك حكم الاولية بالنسبة الي مرتبة الروحانية والطبيعية هناك ايضا
وحصل التناسب كان الاعراب ايضا من تحت الحرف كالنقط وهذا
يكون اذا كان احدا لحكمين من الخمسة لمرتبة السكون الميت والاخر
للصورة الطبيعية وان كان الامر بالعكس في الاعتبارين وما يناسبها
من الاحكام الخمسة كان الاعراب والنقط فوق الحرف وان كانت الغلبة
لبعض الخمسة ماعدا السكونين ويكون التعيين في المراتب من حيث
النسبة الانفعالية كان الاعراب من فوق والنقط من اسفل وان كان
الامر بالعكس كان النقط من فوق والاعراب من اسفل وان حصلت
الغلبة في مرتبة الجمع والتكافؤ التي هي المراتبة الاخيرة من الثلاثة
وكان الحكم من احدي الخمسة للسكون الحي كان النقط ثلاثا من فوق
ولما لم يظهر هذا الجمع التركيبي الا بحسب الاعتبارين المذكورين وهما
النسبة الروحانية والنسبة الطبيعية هي لذلك لم ينقط من الحروف
ثلاث نقط الا الاء والشين فالاء لحكم جمع القوي الروحانية
والشين لحكم جمع القوي الطبيعية والسرفي ان النقط من اسفل لم يكن
اكثر من اثنين ان الامتزاج المذكور انما يقع بين الارواح والطباع
لما بينا ولانها مظاهر المعاني والحقائق والمراتب فان غلبت النسبة

الروحانية بالتفصيل المقدم ذكره كانت النقطة من فوق وان غلبت
القوي الطبيعية كانت من تحت تعريفا لمرتبة الارواح والطبائع والنقطة
الثالثة لما كانت منبهة علي التكافؤ الاعتدالي والسراجي الجمعي الاحدي
الآلهي الذي تستند اليه سائر الاحكام والآثار كما مر ذكره في غير ما موضع
من هذا الكتاب نبه عليه من فوق لشمول حكمه واما من تحت فلانه
الامر الآلهي الذي يغلب ولا يغلب ولهذا يجعل فوق النقطتين اللتين احدهما
للروحانية والاخرى للطبيعية وترسمان في صف واحد اشارة الي تساويهما
من حيث ان كل واحد منهما من وجه يفعل في الآخر يوثريه ويجعل
الثالث فوقهما لما ينال السرفي ان الحكم الجمعي لا ينه عليه الا في الحرفين
وهما الثاء والشين ان حكم الجمع الاحدي والاعتدال الوجودي في غير هاتين
المرتبتين معقول غير مشهود ولهذا الاعتدال التام لا ينتج ولا يظهر له
صورة وكذا الجمع الكلي الشامل الحكم والكمال الذي لا اكمل منه لا يتعينان
في الوجود وانما يشهد كل منهما بحسب المرتبة والمظهر الذي يظهر الكل فيه وبه
لا يحسبه واما سرد لالة النقطة علي المراتب والخطوط الاعراية علي
الاحكام فهوان النقطة امر معقول غير مشهود مع انه اصل سائر الخطوط
والسطوح والدوائر فيظهر به جميعا وهو من حيث هو لا يظهر كذلك المراتب
حقائق معقولة غير مشهودة وهي اصل كل ما يشهد والحاكمة عليه ولما كان
الخط عبارة عن نقط متجاورة لذلك كان دليلا علي الحكم لان الحكم نسبة
معقولة بين حاكم ومحكوم عليه وبالحركة الابدائية يحصل الاتصال
فيظهر عين الحكم والحاكم من كونه حاكما والمحكوم به وعليه فافهم والله

المرشد ﴿ واما ﴾ سر التشديد فهو تلاقي حكم النسبة الجامعة من المراتب
 الثلاث لحكم مرتبة السكون الحي المختص باحادية الجمع الآلى والظاهر
 منها هو صاحب الاولية فى الحكم عين الظهور ﴿ واما ﴾ سره
 فى الموجودات فيعلم من نتيجة قرب النوافل وقرب الفرائض فقرب النوافل
 يختص بالطالين وقرب الفرائض يختص بالمرادين المطلوبين فاذا تعدي
 المحقق مقام او ادنى وارفع الخط الذى قسم الدائرة قوسين فان المطلوب
 يكون له الاولية والظهور من حيث الحكم والطالب له الآخريه ولوازمها
 ومن فهم سر سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ وعرف سرقف ان ربك يصلي
 يعرف ما اومى اليه ﴿ ثم نرجع ونقول ﴾ ولما كانت الصور منقسمة الى
 مركبة وبسيطة بالنسبة وكان البسيط لتشابه اجزائه وعرويه عن الكيفيات
 المختلفة من حيث ذاته لا يظهر للتركيب فيه حكم محسوس بل يعقل ذلك
 فيه لا غير كانت الحروف المختصة به بحكم الاغلبية والمنضافة اليه خالية
 عن التقط لان النقط وضعت للتعريف ونسبت هذه الحروف الى
 الطبيعة والصور انما كانت من وجه واحد واكتفى فى التبيه على مرتبتها
 بمجرد الصورة وعلى حكمها بالاعراب فحصل الاستغناء عن معرف آخر
 ثم ان الحروف التى هذا شأنها فى الاصطلاح اربعة عشر حرفا وفى
 قاعدة التحقيق اثنا عشر حرفا فحسب لان احدها الالف وليس هو
 عند المحققين بحرف تام فانه عبارة عن امتداد النفس دون تعينه بمقطع
 خاص فى مخرج من الخارج فهو والهمزة عديم حرف واحد كما سنشير اليه
 ولام الف ايضا حرف مركب من اللام والالف وله الدلالة على سر التركيب

من حيث معقوليته وعدم ظهور حكمه في المركب وله التعريف بسر
الارتباط الواقع بين الحضرتين الآلهية والكونية والامتزاج
الحاصل بين البسائط والمركبات وله ايضا اسرار غير ما ذكرنا
لا يقتضي الحال ذكرها ❖ ثم نقول ❖ فالحروف الخالية عن النقط
اذا اثنا عشر حرفا وتستند الى البروج الاثني عشر المقدرة المفروضة
في العرش الذي هو اول الاجسام البسيطة واعظمها صورة وحكما
واحاطة وعلامات البروج هي المنازل المشهودة في الفلك الثامن
والمراتب المذكورة آنفا السارية الحكم في الحروف جميعها والموجودات
ايضا اثنا عشر الخمسة الاصلية والاعتباران اللذان لها والثلاثة التالية
والاعتباران التابعان لها فصار المجموع اثني عشر وصارت الحروف
المنقوطة اربعة عشر اشارة وعلامة على مراتب السموات السبع والعناصر
الاربعة والمولدات الثلاث والفلك الثامن هو البرزخ الجامع وهو
الاعراف فافهم ولما كانت مرتبة الامكان بما تحويه من الممكنات
غيبا ولها الظلمة وكانت الممكنات هي التي تتعين في النور الوجودي
ويظهر احكام بعضها للبعض بالحق وفيه وهو سبحانه لا قيده ولا تميز
كان المثال الواقع في الوجود مطابقا للاصل فالمداد مع الدواة نظير
مرتبة الامكان وما حوته من الممكنات من حيث احاطة الحق بها
وجودا وعلما وحقائق الممكنات كالحروف الكامنة في الدواة كما
نبهت عليه في سر كان الله ولا شيء معه ونحوه عند قولي وليس لشي
في الغيب الذاتي الا لشي تعدد ولا تعين وجودي والورق وما

يكتب فيه كانبساط النور الوجودي العام الذي تتعين فيه صور الموجودات
والكتابة سر الابداد والظهار والواسطة والآلة القلم الالهي والكاتب
الحق من كونه موجدا وخالقا وباريا ومصورا كما نبهت عليه في
سرا تراكيب الستة والتميز والقدرة ونظير الانامل الثلاث الفردية الاولى
التي وقع فيها وبها الاناج وقد مر ذكرها والقصد الارادة واستحضار
ما يراد كتابته التخصيص الارادي التابع للعلم المحيط بالمعلومات التي تظهر
وكما ان استمداد العالم الكاتب هنا ما يريد كتابته يرجع الي اصلين احدهما
العلم الاول والثاني الحسي المستفاد من المحسوسات كذلك الامر هناك
فنظير الاول علم الحق بذاته وعلمه بكل شيء من عين علمه بذاته ونظير
المستفاد من المحسوسات رويته سبحانه حقايق الممكنات في حضرة الامكان
وتعلق العلم بها اذ لا تعلقا ذاتيا وابرازها في الوجود علي حد ما علمت
وبحسب ما كانت عليه وهذا سر تبعية علم العالم للمعلوم ومن النسبة الجامعة
بين هذين الاصلين العلمين تعلم اسرار كثيرة لا يقتضي الوقت والحال
تفصيلها احدها سر ونبلونكم حتي نعلم فاعلم ما نبهت عليه فلقد ادرجت
لك في هذه القاعدة وتقاسمها المتقدمة اسرار ان فك لك منها معماها
انفتحت لك بها ابواب من المعارف عظيمة الجدوى عزيزة المنال والله ولي
الهداية والاحسان ✽ قاعدة كلية ✽ تحتوي علي ذكر مراتب التميز الثابت
بين الحق وما سواه وما يختص بتلك المراتب من امهات الاسرار بطريق التبعية
والاستلزام ✽ اعلم ✽ ان الحضرات الخمس الاصلية التي سبقت الاشارة
اليها مع كونها الامهات لسائر المراتب والحضرات فان بعضها ايضا داخل

تحت حيلة بعضها كالخضرتين اللتين هما عن جنبتى المرتبة الوسطى فان
احدهما تدرج في مرتبة الاسم الظاهر المنعوت بالشهادة والاخرى في
مرتبة الغيب الاصلى الذي تقابله الشهادة كما يندرج الوسط ايضا في
الطرفين اذا اعتبر كونه ليس بشيء زائد عليهما بل هو نسبة في جمعيتها
الناجم من بينهما ثم اذا اعتبر الوسط ايضا ان حقيقته الاسم الظاهر والظهور هما
فرعان تفرعا عن الغيب الباطن الذي هو الاصل فان الظهور لا يكون الا عن
بطون متقدم مفروض لو معلوم اندرجت الاربعة في الغيب الاول لكن
معقولة هذا الاندراج على هذا النحو ترفع الاحكام والكثرة والكلام
والاعتبارات والتفاصيل الاسماء الالهية والكونية والمراتب التي
تتبعها من هذه الخمسة الكلية ولا يصح الشهود والكلام والحكم
والتفصيل الا بها وباعتبار تعلقها هي الحضرة الالهية التي لها الغيب
والحضرة الكونية التي تختص بالشهادة والسر الجامع بينهما واذا تقدر
هذا فاعلم ان الامر الكلي ينقسم بحسب هذه الاصول المذكورة ثلاثة
اقسام قسم يختص به الحق وقسم ينفرد به الكون وقسم يقع فيه الاشتراك
في المقام النفسى العمائى الذي هو السر الجامع المشار اليه فالختم بالحق
سبحانه امور لا يشارك فيها وهي على نوعين ثبوتية باعتبار وسليته باعتبار
فالثبوتية منها احاطته الوجودية والعلمية وتقدم وجوده على كل متصف
بالوجود واولية الارادة والطلب وقبوله في كل وقت وحال وموطن
ومظهر ومرتبة كل حكم بحسب كل حاكم وما ذكر والجمع بين وجوب
الوجود ووجوب الثبوت على الدوام والسلبية منها كونه سبحانه لا يتقيد

ولا يتميز ولا ينحصر ولا اولية لوجوده ولا يحاط به فهذه الامور يستحقها بكل وجه وعلى كل حال فانها من مقتضيات ذاته ليس ان تلك الامور لم تكن ذاته تقتضيها بل عرضت في مرتبة المظاهر الكونية وبالنسبة اليها واضيفت اليها بسببها اذ لو كان كذلك لعاد الى الحق من الاعيان والحقائق به او بها جمعا وفرادي ما لم تكن ذاته تقتضيه ازلا فيكون سبحانه قد تجدد له من غيره او بغيره قبول حكم او وصف وثبت ذلك له بثبوت الغير لكن لو فرض زوال ذلك الغير لزال ذلك الامر لان ذاته لم تكن تقتضيه بدون هذا الغير وهذا لا يصح لانه يلزم منه قيام الحوادث بذات الحق وقبوله للتغير وان يعاد فيحكم على الثابت نفيه بانه واجب الثبوت او ممكنة وهذا من باب قلب الحقائق وانه محال غير ان هنا سرا دقيقا فيه لعمر الله تحقيق وهو ان هذه الصفات باسرها وسواها لا تعلم ولا يظهر ثبوتها وتعينها الا في العماء الذي هو البرزخ المذكور الفاصل بين الغيب المطلق الذاتى والشهادة كما ستعرفه انشاء الله تعالى فالثابت الآن للحق في كل شان كان ما كان هو ما اقتضته ذاته ازلا وكذلك الثابت لغيره من حيث حقيقة والثابت نفيه ايضا عنه وعن سواه فالمتجدد انما هو ظهور تعين تلك الامور ومعرفتها للاعيان وبها لا ثبوتها ونفيها لمن هي ثابتة له او منفية عنه والظهور لا يكون الا في العماء المذكور وبه فافهم وما يمتاز الكون به عن الحق ويخصه من الاقسام المذكورة هو عدم كل ما تعين ثبوته للحق فيما مر ككونه لا يتصف بارادة اولى ولا بوجود قديم وغيرهما مما مروا بانفراده بوجوب الثبوت دون وجوب الوجود

وبالحدوث وتقلب الاحوال عليه بخلاف الحق سبحانه فانه يتقلب في
 الاحول وما سوا ما ذكر من الصفات المشار الي ثبوتها ونفيها وامور تبدو
 في البرزخ الاول المذكور وهي مشتركة ذات وجهين وحكيين يصح نسبتها الى
 الحق من وجه والي ما سواه من وجه وثبوت هذه الامور للحق في هذه
 المرتبة البرزخية بنسبة الاشتراك هو ما اقتضت ذاته قبولها بهذا الشرط
 في هذه المرتبة البرزخية نسبة الاشتراك علي الوجه الواقع وهي من احكام
 احدي صفات امتيازها المذكورة وهي قبوله كل حكم في كل حال ومرتبة
 وزمان وموطن ومظهر يحسب كل حاكم وحكم الاعيان الكونية في هذه
 الامور لمشاركة الواقعة في هذه البرزخ علي نحو ما ذكرنا في حق الحق من
 ان حقائقها اقتضت قبول كل ما ظهر قبولها له بالفعل بشرائطه وان
 المتجدد انما هو ظهور تلك الامور ومعرفتها لا ثبوتها ونفيها لمن اثبت له
 او نفيته عنه ❖ ثم نقول ❖ ولهذا البرزخ صفة الضياء وما امتاز به الحق عن
 الخلق له مرتبة الغيب والنور المحض ومن شأنه ان يدرك به ولا يدرك
 هو ونظيره فيما نحن بصدد ديانته من المراتب الالهية المتعينة الاصل
 المنبه علي سره بالقسم الاول من القاتحة ومن ورثه والقائمين بحق مظهرية
 السابق ومن العبادات الواجبة النهارية وكل عبادة لها درجة اولية وللحضرة
 الكيانية الاخرى الظلمة المنبهة علي مرتبة الامكان والعدم المعقول ومن
 شأنها ان تدرك ولا يدرك بها ولها مرتبة القسم الاخير من القاتحة والسؤال
 الذي متعلقه الهداية الحاصلة للذين ذكر وصفهم الي آخر السورة بصفتي
 الاثبات والنفي التنزيهي وهو الانسلاخ من النسب الكونية والصفات

العارضة والبقاء على الاصل الذي هو الثبوت الا مكاني المقابل للنور مقابلة
 العبودية الكاملة للربوبية وهو مقام الاستهلاك الثاني في الحق كما سالوح
 ببعض اسراره من بعد عند الكلام على سر الهداية انشاء الله تعالى مضافا
 الى ما سلف ذكره في سر الفتح والعلم ويختص بهذه المراتبة العبادات
 الليلية والتي لها الآخرة ومن القائمين بحق مظهرية هذه المقامات الكلية
 الظالم واما البرزخ المنعوت بالضياء والمسمى بالعماء يستند اليه مقام اياك
 نعبد واياك نستعين ومن شأنه ان يدرك ويدرك به ويختص به العبادات
 البرزخية الجامعة كالغرب والصبح وكل ما لا يتقيد باولية و آخرة ومن
 الورثة القائمين بحجج الله وحق مظهرية هذه المقامات الكبرى الالهية
 المقتصد القائم في الوسط والموفي كل ذي حق حقه كربه الذي اعطى كل
 شيء خلقه فهذا مقام الفردية الاولى الذي وقع فيه الانجاب والتناسل
 بالنكاح الغيبي والروحاني والطبيعي والعنصري والجامع بين جميعها ومن هذه
 تعرف شرائع الاسلام الخمس والصلوة وغير ذلك وتعرف هذه من الحضرات
 الخمسة الاصلية وسيرد في الكلام على الاسم الرب في قوله رب العالمين من
 ذلك ما ييسر الله ذكره انشاء الله تعالى ✽ ثم نقول ✽ بلسان هذا المقام
 البرزخي الجامع فالاحكام الالهية تبدو من الحق من حضرة غيبه ونرجع
 اليه كما اخبر ولكن بالممكنات واحكام الممكنات يتصل من بعضها ببعض
 ولكن بالحق فللممكنات من الحق الاظهار الا يجادي والذي لحضرته
 منها القبول وكونها شرطا في رجوع احكام الاسماء المتعينة بها واظهار
 آثارها من الحق الى الحق كما مر آنفا وكما اشرنا اليه في سر التصورات

من قبل واولية المرتبة في العلم لاكون من حيث ان العلم انما تعلق بالعالم
 علي حسب ما اقتضته حقيقته وحقيقة التعلق والمتعلق من كونه متعلقا
 فان التعلق تابع لما تعلق به ولحكمه غير ان الحق علم حقائق الاشياء من
 ذاته لا رتسامها فيه فلم يكن له علم مستفاد من خارج فهو تقدم وتاخر
 بالمرتبة والنسبة لا غير فافهم والاولية للوجود في الحق كما ذكر في اول
 القاعدة فلسان التقدم الوجودي قوله الله خالق كل شيء وقوله هو الاول
 والباطن وقوله صلي الله عليه وآله وسلم كان الله ولا شيء معه ولسان
 الاسم الاخر المشار اليه ان تنصروا الله ينصركم وسيجزئهم وصفهم ونحو
 ذلك وقوله صلي الله عليه وسلم ان الله لا يمل حتي ثملوا ومن عرف نفسه عرف
 ربه ومن تقرب الي شبرا تقربت منه ذراعاً ونحو ذلك فافهم ما دست لك
 من الاسرار بلسان الايمان في هذه القاعدة ﴿ واعلم ﴾ ان مجموع ما ذكر من
 التقدم والتاخر والتعلق والاظهار والقبول وغير ذلك واقع في كل نفس
 ولا ينفك مجموع الحكم عن مجموع ما تعلق به فكل موجود فحكمه مع
 الاسماء حكمها مع المسمي والانتفاك محال من كل وجه وعلى كل حال
 وتقدير وفي كل مرتبة فالعالم بمجموعه مظهر الوجود البحت وكل موجود
 على التعين مظهر له ايضا ولكن من حيث نسبة اسم خاص في مرتبة مخصوصة
 من المراتب والوجود مظهر لاحكام الاعيان وشرطي وصولها من بعض
 الممكنات الي البعض وفي العلم بنفس وبعضها بعضا في البرزخ المذكور انذي
 موالمراة الكلية ولهذا السر والمقام تفاصيل لايسع الوقت ذكرها
 وانما اوردت هذا القدر وفاء لما التزمته من تبين الاشياء المتكلم عليها من

اصولها والتعريف بحقائقها والافالمتكلمون علي الفروع والاصول والتفاصيل
 نقلا وفهما وذوقا قدا اكثر وامن ذكر نتائج الحقائق والمقامات المتجلية في مرتبة
 الخواطر والافكار والقلوب ولكن قل من يعرف بحقيقة المرتبة والمقام تعريف
 عليم خبير بحيث يتشخص في نفس المخاطب كانه يراها راي عين ثم يتكلم
 علي نسبها وتفاصيلها واحكامها بكلام يظهر فيه اطرا وحكم الاصول التي
 اسس عليها البيان التفصيلي بحيث لا تنقص الاصول عليه شيئا من الامور
 التفصيلية المسندة اليها بخلاف الاكثرين فانهم لم يستشرفوا علي امهات
 الحقائق واصول المقامات بل يتكلمون علي التفاصيل منتقلين من بعض
 الفروع الي بعض آخر ولذلك يقع الخلاف بينهم ويرد النقض عليهم
 ويبدو احكم الحيرة فيهم عند المحافضة وفي الجملة فالغرض من تقديم هذه
 الاصول هو ما ذكرنا وليتنبه الواقف علي هذا المسطور بما اوردنا
 فيعرف كيفية بروز العالم من الغيب الي الشهادة بالنفس الرحماني ويعلم
 اولى مقام الوحدة وما يتبعها مما ذكر ويذكر وسر الاسماء واسماء الاسماء
 وسر التسمية وسر التجلي الساري وكون الموجودات كلمات الله التي
 لا تنفذ وكون الانسان نسخة الحضرتين هي المذكورتين فانتشاء الحروف
 والكلمات من نفسه في مراتب المخارج نظير انتشاء الموجودات من نفس
 الرحماني وتعينها في المراتب الوجودية التي آخرها الشهادة عند الخرج
 من الغيب بالارادة الالهية والقول الامري والتغاثر الواقع هناك بحسب
 المراتب الاسائية وتنوعات توجهاتها واختلاف الحقائق الكونية ومراتبها
 واستعداداتها نظيره عندنا التغاثر الواقع في الحروف الانسانية بحسب

التقاطع والانتهايات هي الحاصلة في الخارج فالنفس وان لم يكن متناهيًا فانه لا يمكن ان يتعين منه في الوجود في كل زمان الامر متناه لتقدير قبول القوابل والمراتب وتناهيها ومن هنا يعلم سراكيب علمي في خلقي الي يوم القيامة فقيد ولم يطلق رعاية للقابل مع عدم تناهي الممكنات والعلم الالهي المتعلق بها ولان ما لا يتناهي لا يمكن دخوله في الوجود دفعة واحدة كما مر ❖ ثم نقول ❖ فالنفس وان كان حقيقة واحدة فانه يكتسب في الخارج اسماء مختلفة بحسب التميز الحاصل بسبب التقاطع فامتداد زمانه دون تعينه بمقطع من المقاطع يسمى الفاو اول تعينه باقرب المقاطع نسبة الي القلب الذي هو ينبوع النفس يسمى همزة ثم يقال مثلاً باء وسين وميم ونحو ذلك كما قيل في الاصل قلم ولوح وعرش وغير ذلك فكل حرف فانه لا يغائر النفس ولا يمتاز عنه الابتعية كذلك كل فرد من افراد الاعدان الوجودية الحقائق الاسماوية لا يمتاز عن الوجود الجت المنعوت بالغيب والشهادة وغيرها الا بالتعدد والتعين الواقع في مرتبة الغيب الامكاني بالنسبة الي الحق لا الي الاشياء والواقع في مرتبة الشهادة التي اولها التعين الاول الاسمي المتميز من الغيب الالهي في الغيب الاضافي الذي هو الحد المذكور ونظيره في النفس الانساني كما قلنا الهمزة فالهمزة نفس التعين فحسب فالمتعين بذلك التعين المذكور التجلي الذاتي الظاهر من الغيب المطلق المضاف اليه النفس ومن الموجودات الكونية القلم والمتعين الاول في نفسنا بالهمزة والمعرف باحدثه هو الالف والمتعين به من الحروف المائة في الشهادة

الباء فان الهمزة والالف ليسا بحرفين كما سنومي اليه ان شاء الله تعالى
وبالجمع والتركيب والمراتب المختلفة علي الانحاء المختلفة وسريان حكم
الجمع الاحدي كما بينا من قبل ظهرت الموجودات جميعها وظهرت صور
الالفاظ والكلمات والحروف في المراتب الكلية وفي المخارج حاملة
للمعاني ودالة عليها حمل الاعيان الكونية احكام المراتب والاسماء وسر
المسمى من حيث دلالتها عليه وعدم مغائر تهاله من وجه فاعلم
ذلك والله المرشد ﴿ قاعدة كلية تضمن سر الاسماء ﴾ واسماء الاسماء
ومراتبها وكما لاتها والطلب المنسوب اليها المتعلق بتحصيل مافيه كما لها
وفائدة التسمية والاسماء وما بينهما من التفاوت وغير ذلك من الاسرار
التي ستعرفها حين التأمل انشاء الله تعالى ﴿ اعلم ﴾ ان الاسماء والحقائق
كما بينا بعضها اصلية متبوعة وبعضها تابعة تفصيلية كالأجزاء والفروع
والصفات واللوازم وان لم تكن في حضرة الاسماء تجزية ولا انقسام فالتبوعة
كاسماء الاعلام في العموم نحو قولك شمس ونور وكاسماء الصفات للصفات
مثل لفظ العلم لمعني العلم دون اصاصته الي الموصوف به المسمى عالما
والتابعة كالصفات والافعال فالصفات كالأحمر للموصوف بالأحمر والحي
للموصوف بالحياة ونحو ذلك واسماء الافعال كالباعث والغافر ونحوها
ولما كان الفعل يدل علي الفاعل والنسبة والاضافة علي الامر بن الذين
بهاظهر عين تلك النسبة والاضافة لذلك انقسمت الاسماء من وجه الي
هذه الثلاثة الاقسام وقد سبق لنا فيها تبهيات يكتفي بها اللبيب احدها
عند الكلام علي التراكيب الستة وقبل ذلك ايضا واخرها عند الكلام

على النفس الرحماني والحروف في القاعدة المتقدمة على هذه القاعدة
وسنزيد في بيان اسرارها ما يسر الحق ذكره انشاء الله تعالى ﴿ ثم نقول ﴾
فصار لكل قسم من هذه الاقسام الثلاثة دلالة على الحق من حيث ان الدال على
الدال على الشيء دال عليه وصارت الدلالة على نوعين دلالة بوسط ودلالة بغير
وسط فالتى بالوسط دلالة التزام وتبعية والتى بغير وسط دلالة مطابقة
والاستدلال يحصل بالاسماء التابعة التى قدمنا انها كالصفات والاجزاء
على الحقائق الاصلية المتبوعة بنحو ما نهت عليه في سر الشكل والشكل
والمشكل وبتلك الاسماء الاصلية ومنها تظهر اعيان التوابع التفصيلية
وللتابعة حكان الدلالة والتعريف بنفسها واصلا ومراتبها وتختص المتبوعة
بكونها اصلا في وجود التوابع وفي اظهار سر كونها دلالة ومعرفة
كما مر فكل تميز وتعدد يعقل بحيث يعلم منه حقيقة الامر المتميز بذلك
التمييز من حيث ذلك التميز وللزوم التعدد له وكونه شرطا في معرفة الاصل
الذي هو منشاء التعدد ومنبع التميز وان ذلك الاصل له التقدم بالمرتبة
على التعدد والتمييز فهو اسم لانه علامة على الاصل الذى لا يمكن
تعينه بدون المميز والتمييز والتعدد والتمييز حكان لازمان للاسم واللفظ
الدال على المعنى المميز الدال على الاصل هو اسم الاسم واما سبب
تنوعات الاسم فهو الكثرة الناشئة بسبب اختلاف الصفات والخواص
والعوارض واللوازم والوجوه والاعتبارات الناتجة من تنوعات الاجتماعات
الواقعة في المراتب المختلفة للحقائق بحكم الكيفيات والتراكيب الظاهرة
بالاستعدادات المتفاوتة وسر الامر الاحدي المختص بحضرة الجمع

والوجود فكل ما ظهر في الوجود وامتاز من الغيب على اختلاف انواع
الظهور والامتياز فهو اسم وفائده من كونه تابعا لما تقدمه بالمرتبة
والوجود جمعا وفرادي الدلالة والتعريف كما بينا وكل ما بطن فله
مرتبة الاصاله والشرطية بالنسبة الي ما هو تابع له وفرع من فروع
وقد سبقت الاشارة الي ذلك ولما ظهر التعدد والكثرة في الممتاز الاول
من الغيب المطلق المنعوت بالوحدة السابق كل تعين وكثرة المميزات
لما قلنا ظهر بسر الجمع والتركيب والشروط والاسباب الجزئية والكيفيات
اللازمة لكل حقيقة معني ينفرد به دون مشارك وافاد كل امر مميز
ومعين من الاسماء في الغيب الآلهي حكما لم يشاركه فيه مميزا آخر مع
اشتراك جميع الاشياء المميزة في الدلالة والتعريف وحصل بكل اسم
فائدتان احدهما ما اشترك فيه مع باقي الاسماء وهو الدلالة على اصله
ومن هذا الوجه يكون الاسم عين المسمي فتذكر والثانية تعريفة بحقيقة
وحقيقة ما امتاز به من الصفات عن غيره فثبت له السموا المشار اليه
بما قلنا وبكونه مطلوبا للمرتبة الجامعة للاسماء لان يظهر به هذا التميز
المختص به الذي لولاه لم يعقل وذلك بطلب سابق علي طلبه الاستعدادي
كما ذكر ويذكر ان شاء الله تعالى فاذا عرفت سر هذا ﴿ فاعلم ﴾ ان
لكل اسم من الاسماء الآلهية المتعلقة بالعالم كما لا يخصه ويرجع اليه
وانما يحصل ذلك ويبدوا ويتم بظهور احكامه واثاره في الاعيان
الوجودية التي هي مجاله ومتعيناته ومحال ظهور سلطنته بحكمه واثره
وذلك بسؤال الاسم بلسان مرتبة من الاسم الذي هو حضرة الجمع

والوجود امداده لاظهار ما فيه كماله اذ لكل اسم لسان ينحصره من حيث مرتبته
ولسان جمعيته هذه الاسماء هو القابل للنسب التفصيلية واعيان صورها
فاحيت ان اعرف وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ونحو ذلك وكل اسم
يقول بلسان هذه الجمعية للنسبة التفصيلية التي تحت حطة مرتبة هذه المقالة
المذكورة والاسماء طالبة من الاسم الله كما قلنا اظهر ما به يتم كمالها ويظهر
سلطانها وذلك انما يحصل بسريان حكم كل فرد فرد منها في مجموع
الامر كله وعوده الى الاصل منصفا بحكم المجموع مع بقائها من حيث
الحقيقة في الغيب الا لى علي حالها كما سبق التنبيه عليه عند الكلام
علي مراتب التصورات ولكل عين من اعيان الموجودات ايضا كمال
لا يحصل لتلك العين الا بالوجود المستفاد من الحق فاما في بعض المراتب
الوجودية وبحسب بعض المواطن اوفي جميع المراتب وبحسب جميع
المواطن لكن مبدأ هذا السؤال ومنشأه من مرتبة الاسماء اذ الاسم
عند المحققين من وجه هو المسمي كما نهت عليه آتفا وفي سر الحروف
مع النفس الذي نسبتها اليه نسبة الاسماء الى المسمي والحكم هي
كالحكم والمسمي عالم بذاته ولوازمها اذ لا بخلاف اعيان الموجودات
فان وجودها حادث فلا يصح لها في القدم علم لا تنفاء الشروط
التي يتوقف حصول العلم عليها كالوجود والحياة فلا يكون لها الاولية اذا
في مقام الطلب اذ طلب المجهول لمن هو عنده مجهول محل حمله
به ومن حيث ما يجهاه لا يصح البتة والمتعين بالسؤال النفي المسار
اليه من حضرة الجمع بالنسبة الي كل اسم هو ما يقتضيه احكام ذلك الاسم

من نسب مرتبة الامكان المرتبطة ببعض الاعيان الممكنة التي هي محل ظهور حكم ذلك الاسم والمتعين لكل جنس وصنف من اجناس العلم واصنافه وانواعه من الاسماء التي هي تحت حيلة حضرة الجمع واحكامها هو ما يستدعيه استعداد ذلك النوع والصنف والجنس وما كان من نسب الحضرة المتعينة بسر الربوبية في مرتبة ذلك النوع او تلك الحقيقة الكونية المستدعية والمعينة له فيظهر بهذا التعيين والاستدعاء سلطنة الاسم الله والرحمن علي الحقيقة الكونية بنفوذ الحكم فيها فيصح الربوبية لهذين الاسمين جمعا وفرادي من حيث تلك النسبة علي تلك الحقيقة فيظهر بحسب الاثر المشهود في الحقيقة القابلة له اسم يضاف الي الحق من حيث مرتبة احد الاسمين الاسم الله والرحمن كما به سبحانه علي ذلك بقوله قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسني فافهم هذا السرفانه في غاية الشرف والغموض فالكل للكمال طالب وما ثم عائق من خارج فانه ما ثمة الا حضرة الاسماء والممكنات المذكور شانها والسر الجامع بينهما وهو الانسان وله حكم ينفرد به سنقص عليك من حديثه ماشاء الله تعالى والذات من حيث نسبة الغني وعدم التعلق والمناسبة فلا كلام فيها كما قد علمته فيما سلف والمسمى معوقا هو حكم بعض الاعيان في البعض ظهر بالحق علي نحو خاص فيه كماله ايضا كمال غيره في سوي ذلك وهكذا الامر في النقائص والحجب والآلام فافهم ونتيجة الكمالين ما ذكرنا والغاية الكلية ما ينتهي اليه كل موجود من الامر والحال الذي يستقر عليه ويدوم حكمه من الوجه الكلي في اي مرتبة وموطن وصورة كان

لا التفصيلي اذ ليس للتفصيل غاية الا بالنسبة والفرض فاعلم ذلك وتدبر
ما تضمنته هذه القاعدة فلقد نبهت فيها علي اسرار شتي من اسرار الاسما بالسنة
مختلفة بعضها اعلي من بعض والسر الاكبر لا يظفر به الا مبثوثا ان علمت بمقتضي
ما وصيت به في اول الكتاب والله ولي الارشاد ﴿ باب يتضمن سر البدء
والايجاد ﴾ وسر الوحدة والكثرة والغيب والشهادة والجمع والتفصيل
ومقام الانسان الكامل وسر الحب واحكامه وسر بسم الله الرحمن الرحيم
من بعض الوجوه وغير ذلك مما ستقف عليه انشاء الله تعالى واذ قد بينا
من سر العلم والكلام ومراتبها واحكامها وما يختص بهما من اللوازم
كادوات التفهيم والتوصيل وسر الاسماء ومراتب التميز وغير ذلك مما
يسر ذكره مع ما وقع في اثناء الكلام عليها وقبل ذلك من الاسرار التي قدر الحق
ابرازها وبيانها فلنذكر النتائج وثمرات الاصول وما بقي من امهات العلوم
والحقائق التي سبق الوعد بذكرها مبتدئين بسر البدء والايجاد ومستعينين
بالله رب العباد ﴿ فنقول ﴾ اعلم ان الحق علم كل شيء من عين علمه
بذاته لم يتصف بعلم مستفاد من غيره ولا بغيره ثم اوجد العالم علي نحو
ما علمه في نفسه از لا فالعالم صورة علمه ومظهره ولم يزل سبحانه محيطا
بالاشياء علما ووجودا كما علم واخبر وفهم وكل ما ظهر فانما ظهر منه
اذ لم يكن لغيره وجود مساوق لوجوده كما اخبر الصادق المصدق
صلي الله عليه وسلم بقوله كان الله ولم يكن معه شيء وقد اخبر سبحانه
عن نفسه ناعنا لها فقال هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة
هو الرحمن الرحيم ونبه في موضع آخر من كلامه علي صفات كماله فقال

هو الاول والآخروالظاهر والباطن وهو بكل شيء عليهم فعلم المحققون من خاصته والمغني بهم من اهل قربه وكرامته بما كشف لهم واطلعهم عليه من اسرار وجوده اولا وبما اخبر ثانيا ان المراتب وان كثرت فانها ترجع الى هاتين المرتبتين وهما الغيب والشهادة والحقيقة الجامعة بينهما كما سبقت الاشارة الى ذلك فكل شي فله ظاهر وهو صورته وشهادته وباطن هو روحه ومعناه وغيبه فنسبة جميع الصور علي اختلاف انواعها الخفية والجلية الى الاسم الظاهر المنعوت بالشهادة ونسبة جميع المعاني والحقائق المجردة التي هي اصول لما ظهر من الصور الجزئية المتعينة او اسباب او شروط كيف شئت قلت الى الغيب والاسم الباطن وكل شيء موجود فهو من حيث معناه اوروحانيته اوها معا متقدم على صورته تقدما بالمرتبة والشرف وله درجة الاولية باعتبار وللصورة من وجه آخر تقدم علي المعني والروحانية ولو من حيث التقدم العلمي فان العلم بالجزء متقدم علي العلم بالكل والعلم بالظاهر متقدم علي العلم بالباطن وشرط في معرفته ومن حيث ان الارواح الانسانية انما تتعين بعد الانشاء المزاجي وبحسبه ايضا فظهر ان كل واحد من الصور والحقائق الباطنة اول من وجه وباعتبار وآخر ايضا من وجه وباعتبار ولما صح ان الحق وسع كل شيء رحمة وعلما والرحمة كما قدمنا هي الوجود الشامل فان ماعداه لاشمول فيه ولا عموم ظهرت احاطة الاسم الرحمن بالاشياء ولما كان لكل شيء خصوصية يمتاز بها وحصه متعينة من الوجود المطلق لا يشارك فيها علم عموم حكم اسم الرحيم ايضا علي كل شيء

بالخصوص فصيح ان الحق محيط بالاشياء كلها علما ووجودا من حيث ذاته
ومن حيث اسمائه الكلية المذكورة في هاتين الآيتين ❖ ثم نقول ❖
وكل ما ظهر وشوهد فمن بطون متقدم يلي الظهور تقدم الغيب علي
الشهادة وسواء كان التقدم والاولية في جميع ما مر ذكره في هذا
الباب عند القائل به بالوجود او بالمرتبة او بهما معا فلاسم الظاهر وسائر
ما ظهر به من الصور كانت غيبا في غيب الحق وكانت مستهلكة تحت
قهر الوجدانية التي هي اقرب النعوت نسبة الي الغيب الالهي المذكور
فمنها حجاب الوجدانية والاستهلاك بالقرب المفرط من ادراكها ذاتها
وربها ثم اظهرها الحق بنور تجليه لما ميزها حسب ما علمها فاستنارت
بنوره وظهرت بظهوره فصارت مشهودة موجودة بعد ان كانت باطنة
مفقودة وسميت المرتبة الجامعة لها من حيث نسبة ظهورها شهادة كما
سميت المرتبة الباطنة المتقدمة عليها الحاوية لكل ما ظهر غيبا والغيب
غياب اضافي وحقيقي فالاضافي ما يرد تفصيل حكمه والحقيقي هو
حضرة ذات الحق وهويته ومن المتفق عليه ان حقيقته لا يحيط بها علم
احد سواه لانه لا يتعين عليه حكم مخصوص ولا يتقيد بوصف ولا يتميز
ولا يتعين ولا يتناهي ومالا يتميز بوجه لا يمكن تعقله اذ العقل لا يحيط
بمالا ينضبط ولا يتميز عنده فان تعين ولو بنسبته ما او من وجه ما علم بتعينه
من حيث ما تعين به وبحسبه لا مطلقا وهذا القدر من المعرفة المتعلقة
بهذا الغيب انما هي معرفة اجمالية حاصلة بالكشف الاجلي
والتعريف الالهي الاعلي الذي لا واسطة فيه غير نفس التجلي المتعين

من هذه الحضرة الغيبية الغير المتعينة وقد سبق التنبيه عليها وعلى كيفية حصولها ثم الاستدلال عليه ثانيا بما ظهر منه وامتاز عنه من الاسماء والآثار الوجودية والتجليات النورية المظهرية ونحو ذلك كما لوحث به في سر التشكل والمتشكل والشكل من قبل فان هذا الغيب هو اصل كل ما ظهر وعلم وسواها اعني ما انفرد الحق بمعرفته هو مقام الغني عن العالمين والنسبة التي لاتعلق لها بالسوى لارتفاع المناسبة كما مر فاما من حيث نسبة تعلقه بالعالم وتعلق العالم به من جهة الالوهية وحكمها وسر المناسبات المذكورة في سر العلم والتاثير فمحكوم عليه بما ظهريه واظهره واخبر وعلم وجلّي لمن شاء من عباد من غيب ذاته مهما تجلى واقرب المراتب نسبة الى هذا الغيب العما الذي هو النفس الرحماني واليه تستند الاحدية التي هي اول احكام التعيين الاول واقربها نسبة الى اطلاقه وهو اعني العما حضرة الاسماء كلها والصفات وصاحبة النعوت المذكورة من قبل وهو اول مرتبة الشهادة بالنسبة الى الغيب الآلهي المذكور والافهوغيب بالاضافة الى مائحة وهو آخر مرتبة الشهادة ايضا من حيث انتهاء كل كثرة صورية او معنوية عند التحليلين اليها والكثرة المشهودة في العالم منبثة من الاحدية المذكورة وظاهرة بها باعتبار ولكن لا بمعنى ان الواحد من حيث هو واحد يكون منبعا للكثرة من حيث هي كثرة اذ لا يصح ان يظهر من شيء كان ما كان ما يصاده من حيث الحقيقة كما مرو لاخفاء في منافاة الوحدة للكثرة والواحد للكثير فتعذر صدور احدها عن الاخر من الوجه المنافي لكن

للوّاحد والوحدة نسب متعدّدة وللكثرة احدىّة ثابتة فتمتّ ارتبطت
 احدهما بالآخري او اثرت فبالجامع المذكور وصورته فيما نروم بيانه
 ان للواحد حكيم احدهما كونه واحد لنفسه فحسب من غير تعقل
 ان الوحدة صفة له او اسم او نعت او حكم ثابت او عارض او لازم بل
 بمعنى كونه هو لنفسه هو وليس بين الغيب المطلق الذي هو لهوية
 وبين هذا التعين الاسمي الاحدي فرق غير نفس التعين كما انه ليس لشيء
 في هذا الغيب تعين ولا تعدد وجودي فيكون الحق ظرفا لغيره تعالت
 احدىته عن ذلك ﴿ ثم نقول ﴾ والحكم الآخر من الحكمين المضافين
 الي الواحد هو كونه يعلم نفسه بنفسه ويعلم انه يعلم ذلك ويعلم وحدته
 ومرتبته وكون الوحدة نسبته ثابتة له او حكما او لازما او صفة لا يشارك
 فيها ولا تصح لسواه وهذه النسبة هي حكم الواحد من حيث نسبة ومن
 هنا ايضا يعلم نسبة الغني عن التعلق بالعالم ونسبة التعلق به المذكور
 من قبل ومن هذه النسبة انتشأت الكثرة من الواحد بموجب هذا
 التعدد النسبي الثابت من حيث ان معقولة نسبة كونه يعلم نفسه بنفسه
 وكونه واحد ذاته لا شريك له في وجوده مغايرة الحكم الوحدة
 الصرفة فالتعدد بالكثرة النسبية اظهر التعدد العيني وهذان الحكمان
 اللازمان للواحد مسبوقان بالغيب الذاتي المجهول النعت الذي لا يصح
 عليه حكم مخصوص ولا تتعين له كما قلنا صفة مميزة من وحدة او كثرة
 او غيرها وحكم الوحدة بالنسبة الى العدد هو كونها من شأنها ان يعد بها
 وان تظهر العدد لانها منه والاثنيتية علة للعدد ايضا ولكنها كالعلة

المأدية والثلاثة اول العدد الثام واول كثرته واول تركيباته فافهم واذ قد
 نبهنا على مرتبة الوحدة بهذه الاشارة الوجيزة فلننبه ايضا على مرتبة الكثرة
 لئتم التنبيه عليهما فلا يخفى حكمهما بعد ﴿ فنقول ﴾ الكثرة على قسمين احدهما
 كثرة الاجزاء والمقومات التي تلتئم فيها الذات كجزئي المادة والصورة
 او الجوهر والعرض بالنسبة الى الجسم على اختلاف المذهبين وكالاجناس
 والفصول بالنسبة الى الانواع الحاصلة منها وبالجملة كثرة يفتقر اليها
 او لا يتصور حصول الشيء منها ثانيا او القسم الثاني كثرة لوازم الشيء وهو ان
 يكون للشيء الواحد في نفسه الوحدة الحقيقية او المركب من اجزاء او
 مقومات تلزمه بعد وجوده كيف ما كان معان واوصاف في ذاته
 ولا تكون ذاته ملتزمة منها سواء كان في نفسه ملتثما من غيرها او لم يكن بل
 تتبع ذاته ضرورة ووجودا بحيث لا يتصور وجود ذلك الشيء او تعقله
 الا وتلزمه تلك المعاني كالسنة مثلا التي لا يتصور وجودها الا ان تكون
 زوجا لا ان الزوجية جزء من اجزاء السنة بل هي لازمة لها لزوم اضطرار
 وتاخر في الرتبة تتضمن ايضا معقولة النصف والثلث والفردية التي في
 الثلاثة والخمسة وغير ذلك ومن هنا يتنبه الفطن الذي لم يبلغ درج
 التحقيق لمعرفة سر الاحاطة مع كون المحيط ليس ظرفا للمحاط به جزء من
 اجزاء المحيط ولا المحاط به جزء من اجزاء المحيط وكون الصفات اللازمة
 للواحد غير قادية في احديته وغير ذلك وحيث وضع مارمت التنبيه عليه
 من سر الوحدة والكثرة ليكون معرفتها عونا على فهم ما اذكره في سر بدء
 الامر الذي هو مفتاح الكتاب الكبير المسمى بالعالم ليتدرج منه الى معرفة

نسخته ونسخة النسخة حتي يحصل الانتها الي النسخة الاخيرة التي هي
 الفاتحة المراد بيان بعض اسرارها كما سبق الوعد ❖ فنقول ❖ اعلم ان الحق
 سبحانه نظر بعلمه الذي هو نوره في حضرة غيب ذاته نظر تنزه في الكمال
 الوجودي الذاتي المطلق الذي لا يتوقف ثبوته له علي امر خارجي
 اذ ما ثم ما يخرج عنه وبهذا صح الغني المشار اليه وليس هذا النظر عن
 حجاب متقدم ولا امر خارج متجدد لم يكن حاصلًا من قبل تعالى
 الحق عما لا يليق به فلا تجدد هناك ولا قبلية ولا بعدية الا بالنسبة
 ولكن لسان علم المشاهد في عالمنا الآن بعد معرفة الامور وما بينها من
 التفاوت في الحكم والعب والتقدم والتأخر وادراكه لها في الحضرة العلية
 النورية الغيبية يعرب عن اسرار الحقائق علي مقدار ما تحتمله العبارة
 وبقتضيه حال المخاطب والمخاطب حين الخطاب ومراتبها ومواطنها اذ لكل
 مما ذكرنا في انزوم بيانه حكم يوجب اثر في الامر المعبر عنه يخرج عما كان
 عليه من النزاهة والاطلاق السابق للتقييد اللاحق له والعارض سبب
 المواد والكيفيات المختلفة حسب ما تقتضيه ادوات التوصيل والقيود
 المذكورة كما او مأت الي ذلك في سر الكلام من قل وبالجملة نقوي نساء
 الانسان تضعف عن ضبط كل ما تدركه نفس العارف حال المشاهدة
 والتجريد وعن كمال محاكاته والتعبير عنه وابرازه علي نحو ما تعلق به الشهود
 ولذلك لا يستحضر حال الرجوع الي عالم الشهادة الاكليات ما تاهده
 وبعض الجزئيات لا كلها لعدم مساعدة القوي الطبيعية وقصورها عن
 مدي مدرك البصيرة وضيق فلكها بالنسبة الي فسيح مسرح النفس وسعة

دايرة مرتبتها في حضرة القدس وحال العارف فيما ذكرنا كحال الكاتب
 المجيد ذي الارتعاش في كونه يعرف الكتابة معرفة تامة في نفسه ولا يقدر
 علي اظهارها علي نحو ما يعلمها لعدم مساعدة الآلة له علي ما يريد فمن لا يعرف
 مراتب الوسائط والآلات وحكمها وقصورها بالنسبة الي ما في نفس مستعملها
 ينسب القصور الي المستعمل وليس كذلك وانما الغيب من الآلة وقصور
 استعدادها الجزئي المجعول الوجودي او الغيبي الكلي الخارج عن دائرة
 الوجود والجعل عن حسن المواتاة التامة للفاعل علي ما يريد اظهاره بها
 وهنا سر جليل ان بحشت عليه وصلت اليه انشاء الله تعالى واذا نقرر
 هذا فلنرجع الي ما كنا بسبيله من كشف بدء الامر وتفصيله ﴿ فنقول ﴾
 فشاهد الحق بالنظر المذكور علي النحو المشار اليه كما لا اخر مستجنا في غيب
 هويته غير الكمال الاول الوجودي الذاتي الوجودي واذا رقيقة متصلة بين
 الكمالين اتصال تعشق تام فكان ذلك الكمال المستجن كمال الجلاء والاستجلاء
 الآتي حديثه فاستدعت واستبعت تلك النظرة العلية المقدسة عن
 احكام الحدوث من حيث النسبة الشهودية التي لما ظهر تعينها عندنا فيما بعد
 وعقلت عبر عنها بالاسم البصير انبعث تجلي غيبي آخرفتعين ذلك التجلي
 لنفسه منصفا بصغة حية متعلقة بما شاهده العلم يطلب ظهوره وذلك
 لتقدم مرتبة العلم علي مرتبة المحبة اذ المجهول مطلقا لا تتعلق به محبة اصلا كما
 اشرنا اليه في الطلب الاسمائي والكوني في كتاب مفتاح غيب الجمع ولما
 لم يكن في الغيب الا ما هو معلوم للحق ومشهود له لا حاطه بالاشياء وارتسامها
 في ذاته كان ذلك تقدما بالنسبة والمرتبة كتقدم الارادة علي القدرة

ونحو ذلك فنظير العلم في ذلك من نسبي حكمه وحكمته الذين كانت
الرويتان منا البصرية والعقلية مظهرين ونظيرين لهما فعلم ان حصول
المطلوب يتوقف علي تركيب مقدمتين اذ الواحد من حيث وحدانيته
وفي مقام احديته لا ينتج غيره ولا يظهر عنه كثرة فلا يصح معه الا هو فقط
وعلم ان الكمال المطلوب لا يظهر بدون الكثرة فعلم ان ما لا يحصل المطلوب
الا به فهو مطلوب ولم يتعين من مطلق الغيب حالتها الامقدمة واحدة
وهي التجلي بالباعث الحبي فلم يتفد الحكم لما ذكرنا من سر الواحدانية
ولسر الغني الذاتي الغيبي الوجودي ايضا الذي له السلطنة حالتها والاحاطة
بما ذكرنا من النسب وهذا من سراحدية التراكيب الستة الغير المفيدة
والمنتجة وهو قولي اتصال احكام التجليات بعضها ببعض دون امر آخر يكون
مظهرا لحكمها المسمي فعلا لا يفيد ولا ينتج وعين الفعل هو التجلي بنسبة
التاثير الواصل من الحق من كونه موجودا وخالقا الي المفعول فيه اوبه
اومعه اوله علي اختلاف المراتب ففيه اذا كان هو المقصود او من جملة
المقصود وبه اذا كان الواسطة والشرط ومعه اذا كان جزء علة او احد
الاسباب او مراد باعتبار وله اذا كانت فائدة ذلك الفعل تعود عليه
او كان غايته وهو سر ايجاد الحق للعالم للعالم وسر الامر بالعبادة لاجل العابد
لا للمعبود لانه يتعالى من حيث غره وغناه ان يكون فعله لغرض بل رحمة
ذاتية بالكون وقس علي ذلك باقي مراتب الفعل فقد فتحت لك الباب
❖ ثم نقول ❖ والموجب الآخر لتاخر حصول النتيجة ونفوذ الحكم
بمجرد التجلي الحبي هو انه لو فرضنا وقوع الامر بهذه المقدمة الواحدة او امكانه

لسبق الي مدارك بعض من يتعين بذلك الحكم ويظهر عينه ان الامر
 الابدادي والانشاء الكوني انما متعلقه وغايته تحصيل ما يختص بحضرة
 الحق لا غير فكان ذلك نوع نقص متوهم في مرتبة الغني الكمال الوجودي
 الذاتي وتعالى ذلك الجناح عما لا يليق به فلما لم ينفذ حكم التجلي المذكور
 لهذه الموانع وغيرها مما لا يمكن ذكره عادي طلب مستقره من الغيب المطلق
 كما هو سنة سائر التجليات المتعينة بالمظاهر وفيها عند انقضاء حكمها في التجلي له
 فانها بالذات هي تطلب الرجوع والتقلص الي اصلها عند انقضاء حكمها
 بالمظاهر وفيها لعدم مناسبتها عالم الكثرة وهذا هو سبب الانسلاخ
 الحاصل للتجليات التفصيلية بعد التلبس باحكام التجلي له وعودها الي
 الغيب الذي ذكرته في سر التجلي والتجلي له وفي مراتب التصورات وسبب
 تجرد الارواح الانسانية عن النشأت التي تتلبس بها بعد الاستكمال
 بها واستصحابها زبد اسرار كل نشأة ولطائف خصائص كل صورة
 وموطن وعودها الي اصلها منصبة باحكام الكثرة لاصورتها القادحة
 في وحدتها فتذكر ﴿ ثم نقول ﴾ فحصل بهذا العود المذكور حركة غيبية
 ودورة مقدسة شوقية سري حكمها فيما حواه الغيب من الحقائق الاسماوية
 والكونية ومر ذلك التجلي في عوده على سائر التعينات العلية فمخضها
 بتلك الحركة القدسية الغيبية الشوقية فانتشت بتلك المخضة البواعث
 العشقية والحركات المعنوية الحية من سائر الحقائق تطلب من الحق
 بحكم ما سري فيها من اثر التجلي الحبي ظهورا عما فيها وما فيه كما لها
 فصار ذلك مفتاح سائر الحركات الدورية الاحاطية المظهرة للخفيات

والمخرجة ما في قوة الامكان والغيب الى الفعل من اعيان الكائنات وكانت
النسبة الجودية من جملة الحقائق المستهلكة تحت قهر الاحدية الغيبية
فانبعث لسان مرتبتها لحب ظهور عينها وكما لما المتوقف علي نفوذ حكمها
على نحو ما ذكر يطلب اسعاف السائلين فحصلت المقدمتان احدهما الطلب
الذي تضمنه التجلي الحبي والاخري الطلب الاستعدادي الكوني بصفة
القبول الذي يننا انه مظهر الفعل فتعينت النسبة المسماة عندنا الآن قدرة
تطلب متعلقا تعينه لما الارادة فتمت الاركان لان التجلي الذي اوجب للعلم
شهود ما ذكر هو تجلي الهوية منصبا بحكم نسبة الحياة المظهر عين النور
الوجودي الغيبي ثم اظهر التجلي الحبي بالعلم نسبة الارادة التي هي عنوان
السراحي ثم تعينت القدرة كما يننا فتمت الاصول الذي يتوقف عليها
ظهور النتيجة المطلوبة وهما المقدمتان كل مقدمة مركبة من مفردين فصارت
اربعة وتردد الواحد منها وهو سراحدية الجمع من حيث نسبة الارادة
الصابغة بحكمها الثلاثة الباقية حين خفائها في الثلاثة لحصول الاثرو
كما له فحصلت الفردية ثم ظهر بتلك الحركة الغيبية الذي هو الترداد
سرا النكاح فتبعها النتيجة تبعية استلزام لا تبعية ظهور وبقي تعيين المرتبة
التي هي محل نفوذ الاقتدار بالحركة الحية ليظهر عين المراد بحسب احكام
الاصول المذكورة التي هي النسب الاصلية والاسماء الذاتية اللازمة
حاضرة الوجدانية الغيبية حاملا ذخايرها ومظهر اسرارها وما عدا هذه
الاسماء من الاسماء لها فهي التالية لها ان كانت كلية والافهي الاسماء التفصيلية
المتعاقبة بعالم التدوين والتسطير والمتعينة فيه وقد كنا يننا انه لا يمكن تاثير الشيء

في نفسه من حيث وحدته وبساطته فاقضى الامر تميز مقام الوحدة عما يفائرها عاهاودونها في المرتبة ليميز منها ما يصلح ان يكون محلا لعود الاقدار فان التكافئين فيما هو فيه متكافئان نسبتين كانا و امرين وجود بين لا يكون اختصاص احدهما بالمؤثرية في الاخر باولي من صاحبه فلا بد من موجب او معني كما لي يرجح احدهما علي الاخر به يصح له ان يكون مؤثرا وينزل الآخر عنه بالمرتبة لعود تلك الصفة الكمالية او الامر المقتضى للترجيح فيكون محلا لاثر هذا المؤثر المترجح ولما لم يكن في الغيب الا لشي تعدد وجودي لشي ما لتقدمه على كل شي وكونه منبع التعدد والمعدودات كان هذا تعددا معنويا من حيث النسب وترجيحا واقعا بين الاحوال الذاتية فكانت الكثرة في مقام المقابلة من الوحدة وعلى احدي جنبتي الوحدة احكامها ونسبها ناظرة الى الكثرة وعن الجانب الآخر نسبة الظهور تنظر اليها الكثرة والجميع ناظر الى مقام كمال الجلاء والاستجلاء وكل ذلك نظر تودد وتعشق بين المناسبة والارتباط الغيبي فسري الحكم الذاتي الاحدي الجمعي في النسبة انعلية بالاشروع في تحصيل المقصود راظهار عينه فانقسم الغيب الآلي شظرن ومع ان السراحي له السلطنة في الامر فلم يخل من حكم قهري هو من لوازم المحبة والغيرة التابعة للاحادية فتطابق اعني الحكم القهري الاحدي الكثرة من حيث ما ينافيها عزا وانفة من مجاوره الكثرة لها بعد ظهور تعيها اذ قبل التعيين لم يظهر للمنافاة والغيرة حكم ولا لامثالها من النسب ومن هنا ينبه اللبيب الي سر منشاء التنزيه ومبداءه وسر الرحمة والفض

والسبق المشار اليه والرضا والسخط والجلال والجمال والقهر واللفظ كيف
قلت فان الجميع يرجع الى هذين الاصلين واتم العبارات عنها واشدها مطابقة
ماورد به التعريف الالهي اعني الرحمة والغضب فافهم والله المرشد ❁ ثم نقول ❁
فانفصلت في احد الشطرين نسبة الوحدة التي تستند اليها الكثرة من
حيث احكامها المتعددة بسائر توابعها فتعينت مرتبة الاسم الظاهر
بالانفصال المذكور من حضرة الغيب فتعين التعيين لنفسه وللمتعين به
قبل ان يظهر التعداد للمعدود في مقام الكم والكيف واخواتهما كتي واين
وامتاز بالشهادة عن الغيب فتعينت للباطن مرتبة جمالية بامتياز الظاهر
عنه وشوهد بغيب الظاهر من حيث ظهوره ما اظهر من الاحكام
والصفات والصور واللوازم التابعة له فعلم الغيب المستبطن فيه وجميع
ما انفصل في الشطر المختص بالاسم الظاهر فانما هو في تبعية كمال الجلاء
والاستجلاء وخدمته وبقي الشطر الآخر على اطلاقه في مقام عزه الالهي
وكماله المنزه عن النعوت والقيود والاحكام وتعلقات المدارك ما عدا
التعلق الاجمالي المشار اليه وتسميته شطرا ليس لتعيينه وتقيده بل لما
تعين منه شطر صار دليلا عليه من حيث انه غير متعين فكان هو
الدليل والمدلول كما سبق التنبه عليه في سر العلم وكل دليل فانه
حجاب علي المدلول مع انه معرف له من الجهة التي من حيث هي تدل
عليه فافهم ثم انه اختبر له فظهر بحسب حكمه في كل ما تعين به ومنه
اسم يدل عليه دالتين دلالة الحكم المختص بالامر المتعين ودلالة آخري
اجمالية تعرف انه اصل كل ما تعين وهذا هو سر التسمية فافهم ثم انه

لم يكن بد من حافظ يحفظ الحد الفاصل بين الشطرين ويمنع الشطر
 المنفصل من الامتزاج والاتحاد بما انفصل عنه بعد التعين والامتيان
 ليعني الاسم الظاهر واحكامه علي الدوام ويستمر نفاذ حكم التجلي
 الالهي والحكم التعيني فانه ان لم يكن ثم حافظ يمنع مما ذكرنا ختل
 النظام لان في الممتاز المنفصل ما يطلب الغيب الاول طلبا ذاتيا فانه
 معدن الجميع والاشياء تمن الى اصولها والجزئيات الى كلياتها فكانت
 الاحدية نعت ذلك الحد المشار اليه فهو معقول غيبي لا يظهر له عين
 اصلا وهكذا كل فاصل يجب بين امرين انما يظهر حكمه لا عينه وكان
 الحافظ لهذا الحد هو الحق ولكن من حيث باطن الاسم الظاهر
 وهي النسبة الباقية منه في الغيب الذي به صح بقاؤه ودلالته علي
 المسمي الذي هو الباطن ايضا وهذه النسبة الباطنة من الظاهر لا تقبل
 الانفصال من الغيب فانها عبارة عن الامر الجامع بين الظاهر والباطن
 المطلق والفعل والانفعال والطلب والمطلوبة ولهذه النسبة وجه يلي الظاهر
 ووجه يلي الباطن المطلق فاحد وجهيه يلي الاطلاق الغيبي والاخر له
 التقيد والتعدد الشهادي فاشبهت الهوية التي انفصل منها الشطر المذكور
 من حيث اتحاد الشطرين في الاصل وكون التغاير لم يكن الا بالامتيان
 وهو نسبة عدمية لا امرو وجودي فتلك الحقيقة الحافظة المذكورة هي مرتبة
 الانسان الكامل الذي هو برزخ بين الغيب والشهادة ومראה تظهر فيها
 حقيقة العبودية والسيادة واسم المرتبة بلسان الشريعة العا ونعتها الاحدية
 والصفات المتعينة فيها بمجموعها هي الاسماء الذاتية والصورة المعقولة الحاصلة

من مجموع تلك الاسماء المتقابلة واحكامها والصفات والخواص اللازمة لها
 من حيث بطونها هي الصورة الالهية المذكورة وهذه الاسماء وما يتلوها
 في المرتبة من الاسماء الكلية لا ينفك بعضها عن بعض ولا يخلو احدها عن حكم
 البواقي مع ان الغلبة في كل مرتبة وكل شان كل آن بالنسبة الي ما هو مظهر لها
 لا تكون الا لواحد منها وتكون احكام البواقي مقهورة تحت حكم ذلك
 الواحد وتارة له ومن جهته يصل الامر الذاتي الالهي الي ذلك المظهر المستند
 الي الحق من حيث ذلك الاسم وتلك المرتبة من حيث وجوده ومن حيث
 عبوديته فيقال له مثلا عند القادر وعبد الجواد الي غير ذلك من الاسماء ومن
 لم يكن نسبته الي احد الاسماء اقوي من غيرها ولم يجذب من الوسط الي
 احدي المراتب لمزيد مناسبة او حكم او تعشق مع قبوله آثار جميعها والظهور
 بجمع احكامها دون تخصيص غير ما ينخصه الحق من حيث الوقت والحال
 والموطن مع عدم استمرار حكم ذلك التخصيص والتقيده فهو عبدا لجامع
 والمستوعب لما ذكرنا بالفعل دون تقيده بالجمع والظهور والاذهار والتعري عنه
 وغير ذلك مع التمكن مما شاء متى شاء مع كونه مظهر المرتبة والصورة بحقيقة
 العبودية والسيادة اللتين هما نسبتا مرتتي الحق والخلق هو الانسان الكامل ومن
 اسما القرينة النسبة الي مرتبة عبد الله وكمال الجلاء هو كمال ظهور الحق بهذا
 العبد الذي هو الانسان المذكور كمال الاستجلاء هو عبارة عن جمع الحق بين
 شهوده نفسه نفسه في نفسه وحضرة وحدانية وبين شهوده نفسه في امتياز
 عنه فيسمي بسبب الامتياز غيرا ولم يكن قبل الامتياز كذلك وعبرة عن
 مشاهدة ذلك الغير ايضا نفسه بنفسه من كونه غيرا ممتازا ومشاهدته من

امتاز عنه ايضا بعينه وعين من امتاز عنه ايضا فتميز الواحد عن ثناء بالفرقان
 النبي الذي حصل بينها وظهر بينهما وانفرد كل باحدىته وجمعيته ولما كانت
 اعيان الموجودات التي هي نسب العلم ومظاهر احكام الكثرة واحديتها
 مستجبة في غيب الحق وكانت من حيث التعدد النسبي مغائرة للاحادية التي هي
 اقرب النعوت نسبة الى اطلاق الحق وسعته وغيبه كانت معقولة النسبة الجامعة
 لتعيناتها واحكامها المتعددة المختصة بها من حيث تساوى قبولها للظهور
 بالتعين واللا ظهور بالنظر اليها مسماة بمرتبة الامكان والكثرة صفة لازمة
 لها لزوم الزوجية للاربعة كما مر فظهر التغايرين مرتبتها وبين مرتبة الوجدانية
 من هذا الوجه فتعلقت المشية بتميز مقام الوجدانية عما لا يناسبها من الوجه
 المغائر وهو احد حكمي الوحدة التي هي منشأ الكثرة المذكورة فان المغائرة
 غير حاصلة من الوجه الآخر المختص بالحضرة العلية الذاتية الغيبية لعدم
 التعدد هناك ولهذا ما برحت الاشياء من حيث حقائقها في الغيب ولم
 تفارق الحضرة العلية من الوجه الذي لا يتعدد لنفسها ولا يتكثر وجودها
 وامتازت باعتبار آخر للمغائرة المذكورة فظهر بالايجاد كمال مرتبة
 الوجدانية بانفصال ما قويت نسبة من الكثرة عنها وسري حكم الوجدانية
 في كل نسبة من نسب الكثرة من الوجه الذي تكثرت به وظهر سلطان
 الاحدية علي الكثرة فعلم كل متكثر انه من الوجه غير متكثر وكثيرون
 لكل موصوف بالكثرة احدية تخصه وظهر لمجموع اجزاء الكثرة احدية
 مساوية للاحادية المنافي عنها التعدد فاتصل الامر بعد بلوغ الكثرة الي
 غايتها بالاصل الذي منه انبعث الوحدة والكثرة وما تعين وظهر بهما فهو

الغيب الآلي معدن سائر التعينات ومنبع جميع التعددات الواقعة في
الحس وفي العقول والاذهان فافهم ❖ ثم نقول ❖ فلما امتاز الاسم الظاهر
من الغيب المطلق حاملا صورة الكثرة المعبر عنها بالامكان وتميزت مرتبته
في العماء الذي هو منزل التدلي النكاحي الغيبي ومحل نفوذ الاقتدار انفصل
مع الاسم الظاهر سائر التوابع واللوازم المنضافة اليه فشهد الحق نفسه بنفسه
في مرتبة ظاهرية الاولى الممتازة من غيب باطنه وهويته فظهرت ذاته له
باسمائه الذاتية ونسبها الاصلية الظاهر تعينها بحكم المقام الاحدي الذاتي
والتعين الاول الذي هو الحد المذكور وذلك في حضرة احدية الجمع الذي
هو العاقل المراتب والاعتبارات العرفانية المحققة الغيب الهوية الاعتبار
المسقط لسائر الاعتبارات وهو الاطلاق الصرف عن القيد والاطلاق
وعن الحصر في امر من الامور الثبوتية والسلبية كالاسماء والصفات وكلما
يتصور ويعقل ويفرض باي وجه تصور او تعقل او فرض وليس لهذا المقام
لسان وغايته التنبيه عليه هذا ومثله ثم اعتبار علمه نفسه بنفسه وكونه هو
لنفسه هو فحسب من غير تعقل تعلق او اعتبار حكم او تعين امر ثبوتي او سابي
كان ما كان مما يعقله غيره بوجه من الوجوه ما عدا هذا الاعتبار الواحد المنفي
حكمه عن سواء ومستند الغني والكمال الوجودي الذاتي والوحدة الحقيقة
الصرفة وقوله كان الله ولا شيء معه ونحو ذلك من الامر الذي يضاف
اليه هذا الاعتبار الثاني وبليه مرتبة شهوده سبحانه نفسه بنفسه في مرتبة
ظاهرية الاولى باسمائه الاصلية وذلك اول مراتب الظهور بالنسبة الي
الغيب الذاتي المطلق وقد اشرت اليه وجميع ما مر ذكره من التعينات الي

هناهي تعيينات الظاهر بنفسه لنفسه علي النحو المشار اليه قبل ان يظهر للغير
عين او يبدو ولمرتبة حكم فافهم واستخلص المقصود من الكلام غير متقيد
بالالفاظ كل التقيد فانها اضيق ما يكون واضعف في مثل هذا المقام
والافصح عن كنهه علي ما هو عليه فمن خرق له حجابها استشرف من هذا
الباب علي العجب العجائب والله المرشد ﴿ ثم نقول ﴾ ونلي ما ذكرنا مرتبة شهود
الظاهر نفسه في مرتبة سواء من غير ان يدرك ذلك الغير نفسه وما ظهر من الامر به
اوله لقرب نسبته وعهده ممن امتاز عنه ولغلبة حكم الغيب المطلق والتجلي
الوحداني المذكور عليه وهذا صفة المهيمن في جلال جمال الحق وحالهم ثم
ظهر حكم تعلق الارادة بنسبتي التفصيل والتدبير لايجاد عالم التدوين
والتسطير وابراز الكلمات الالهية التي هي مظاهر نوره وملابس نسب علمه
ومراتبي اسمائه ومتعيناتها في رق مسطوره فكان ثمة هذا التعلق الارادي
شهود الظاهر نفسه في مرتبة الغير الممتاز عنه في الشهادة الاولى ليظهر
حكم الغيب بظهوره في كل نسبة ظهر تعيينها في مرتبة الظهور بحسب تعيينها
الثبوتي في العلم وبحسب التوجه الارادي نحو تلك النسبة وليشده
ايضاً كما قدمنا ما امتاز به عنه في مرتبة الشهادة وتعينت له نسبة
ظاهرة سمي بها خلقا وسوي فيدرك بهذا التجلي عينه ومن امتاز عنه
وما امتاز به عن غيره وهنا سر عزيز وضابط شريف انبه عليه ثم اذكر
من سر الترتيب الالهي ما يستدعي هذا الباب وذكره من كونه
مبدأ التفسير البسمة ﴿ فنقول ﴾ كل موجود او امر يكون جامعاً
لصفات شتي او نسب متعددة فان وصول حكمه واثره الي كل قابل

في كل شأن او آن وشان ايضاً انما يتعين بحسب اولى الامر الباعث
 له علي هذا الحكم والتاثير وبحسب الصفة الغالبة الحكم عليه بالنسبة
 الى باقي صفاته حال التحكم والتاثير في القابل وبحسب حال القابل
 واستعداده ولا يخلو كل توجه صادر من كل متوجه اليه من ان يتعين
 بحسب احد هذه الامور الثلاثة ويبقى حكم الامرين الاخرين واحكام
 باقي النسب والصفات التي للقابل تابعة لثبة احدي هذه الاصول
 وكذلك صورة ثمة ذلك التوجه تكون تابعة لحكم الاغلبية المذكورة
 وظاهرة هي بحسبها وان انجمن فيها حكم باقي النسب والصفات ولكن
 يكون حكمها خافياً بالنسبة الي حكم ذلك الامر الواحد الغالب وتبعاله
 ولا يثر توجه متوجه الي متوجه اليه قط الا اذا كان متعلق التوجه او امر
 واحد او مها تعلق بامر ين فصاعدا فانه لا يثر ولا ينفذ له حكم اصلا و
 سببه ان الاثر من كل موثر فيه لا يصح الا بالاحدية والنتيجة تتبع الاصل
 ويانه ان مبدأ التوجه الآلي للايجاد صدر من ينبوع الوحدة باحدية
 الجمع وتعلق بكمال الجلاء والاستجلاء المعبر عن حكمه تارة بالعبادة
 وتارة بالمعرفة وهو قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الاية بالتفسيرين
 والظاهر بهذا التوجه من غيب الحق هو الوجود المنبسط علي الاعيان
 لا غير ولما كان العالم بما فيه ظلا لحضرة الحق ومظهر العلم سري الحكم
 واطرد في كل ما هو تابع للعلم وفرع عليه فاعلم ذلك واذا تقرر هذا
 فلنعد الي ما كنا فيه من بيان سر بدأ الامر لنستوفيه ❖ فنقول ❖
 فانسحب حكم التوجه الآلي الاحدي لايجاد عالم التدوين والتسطير

علي الاعيان الثابتة بعد ظهور الارواح المهيمة التي مر حداثها منصبا
 بحكم كل ما حواه الغيب مما تعين به وامتاز عنه من وجه فكان توجهها
 جميعا وحاداني الصفة فاما جمعيتها فلما حواه الغيب مما احاط به العلم وتعلق
 بابراره واما احديته فلان الارادة وحدانية ومتعلقها من كل مرید
 في الحال الواحد لا يكون الا امرا واحدا والمرید الحق سبحانه فواحد فارادته
 واحدة لا محالة ومتعلقها لا يكون في كل شأن الا امرا واحدا هو غاية ذلك التوجه
 الارادي ونتيجته ومنزل التوجه الالهي ومحل نفوذ اقتداره ليس الا امرا واحدا
 وانه العاقد مر حداثته فانتهج التوجه الالهي المذكور كما قلنا في مقام عالم
 التدوين والتسطير نتيجة وجودية متوحدة حاملة كثرة غيبية نسبية فساها
 الحق قلما وعقلا فعقلا من حيث الوجه الذي يلي ربه ويقبل به ما يهبه
 ويمده ومن حيث انه اول موجود متعين عقل نفسه ومن تميز عنه وما تميز
 به عن غيره بخلاف من تقدمه بالمرتبة وهم المهيمون وقلما من حيث
 الوجه الذي يلي الكون فيوثر ويمدو من حيث انه حامل للكثرة الغيبية
 الاجمالية المودعة في ذاته ليفصلها فيما يظهر منه بتوسط مرتبة وبدونها
 فلما كان هو ثمة التوجه المقدم ذكره ظهر مشتملا على خاصيتي الجمع
 والاحدية كما نهت عليها وظهر به سر التريع من حيث التشية الظاهرة
 في وجوده التالية للمقام الاحدي المذكور من حيث التشية المعقولة
 في التوجه المنبئ عليه المنتج له لكن لما كان الواحد من هذه الاربعة
 هو السر الذاتي الجمعي وهو ساري الحكم في كل شيء من المراتب
 والموجودات فلا يتعين له نسبة ولا مرتبة مخصوصة كان الامر في التحقق

مثلاً وذلك سر الفردية الاولى المشار اليه من قبل فلما انتهى
حكم الارادة بنفوذ حكمها من هذا الوجه وظهر القلم الذي كان منعلقها
تعينت نسبة اخري بتوجه ثان من حيث التعين لا من حيث الحق فان
امره واحد فظهر وتعين من الغيب تجلي ذو حكمين احدهما الحكم
الذاتي الاحدي الجمعي والاخر من حيث انصباغ عين ذلك الحكم
بما مر عليه وامتاز عنه وهو القلم فتعين بحكم التثليث المذكور في المرتبة التالية
لمرتبة القلم وجود اللوح المحفوظ حاملا سر التريع لانه انضاف الي حكم التثليث
المشار اليه حكم المرتبة اللوحية فحصل تريع تابع للتثليث فتعينت
المرتبة الجامعة لمراتب الصور والاشكال اعني التثليث والتريع وظهر
في اللوح تفصيل الكثرة التي حواها العا فكلت مظهرية للاسم المفصل
كما كملت بالقلم المذكور شأنه مظهرية الاسم المدير من حيث اشتماله
علي خاصيتي الجمع والاحدية المنبه عليها ثم تعينت مرتبة الطبيعة باعتبار
ظهورها من حيث حكمها في الاجسام وللطبيعة هنا ظاهرة الاسماء
الاول الاصلية التي سبق التنبيه عليها ثم تعينت مرتبة الهيولى المنبهة
علي الامكان الذي هو مرتبة العالم وبه وبالجسم الكل الذي تعينت به
مرتبة بعده هذه المرتبة الهيولى لانية ظهر سر التركيب المعنوي المتوهم
الحصول من ارتباط الممكنات بالحق وارتباط من حيث الوهية بها
فافهم ثم ظهر العرش الذي هو مظهر الوجود المطلق الفايض ونظير القلم
وصورة الاسم المحيط ثم الكرسي الذي هو مظهر الموجودات المتعينة من
حيث ماهي متعينة ونظيرا للوح المحفوظ فالتثنية الاولى الباء التي هي

اول مراتب العددية وللثليث الحامل للكثرة المذكورة السين
وللتربيع الجامع بين اجمال الكثرة وتفصيلها الميم ولل اسم الله من حيث جمعته
النفس الذي ظهرت به ومنه الموجودات ولا يتعين له في عالم الصور
مرتبة ظاهرة ثم يلي ما ذكرنا مرتبة الاسم الرحمن المستوي علي العرش
ثم الاسم الرحيم المستوي علي الكرسي كما سنبينه انشاء الله تعالى
﴿ تفصيل المجمل ﴾ قوله

***** بسم الله الرحمن الرحيم *****

الشرح بلسان المرتبة الذوقية المعربة بآثارها عن كنهها ﴿ اعلم ﴾ ان
التعين الاول الاسمي الاحدي الذي سبقت الاشارة هو اول ممتاز
من الغيب الالهي المطلق وهو مفتاح حضرة الاسماء والحد المذكور
وتظيره من عالم الحروف في النفس الانساني الهمة والالف هو مظهر
صورة العا الذي هو النفس الرحمانى الواحداني النعت الذي به وفيه بدت
وتعينت صور سائر الموجودات التي هي الحروف والكلمات الالهية
والاسماء واسماء الاسماء كما تتعين الحروف والكلمات الانسانية بنفس الانسان
فلا يظهر لشي من الحروف عين الا بالالف الذي هو مظهر الواحد كما
مرو لا يظهر للالف علي سبيل الاستقلال التام عين في مرتبة الكلام لان
مقامه الوحدة والواحد في مرتبة وحدته التي لا يظهر فيها لغيره عين
لا يدركه سواه اذ لو ادركه الغير لما صح كونه واحدا فان نسبة معقولة ادراك
غيره له امر زائد علي حقيقته ولا يمكن ان يتصل به ايضا حكم من خارج
لانه ليس ثمة ما يخرج عنه فلم يدرك الا بنفسه وبما ظهر منه وامتاز عنه

لعدم مغائرته اياه من اكثر الوجوه ولما كان مبدأ انبعاث النفس الانساني الذي انفتحت فيه صور الحروف هو باطن القلب وله الغيب الاضافي نظير الغيب المطلق الذي له النفس الرحماني وهو مستند الاحدية والتعين الاول المشار اليه وكان الشفتان اخر مراتب النفس الانساني والكلام ولهما الشهادة والتثنية الظاهرة في مقابلة التثنية الاولى المتعينة من الوحدة وبها وكان الواحد من شأنه ان لا يتعين في مرتبة من المراتب بنفسه بل يعين ولا يتعين والالف كما يينا مظهره وكان اقرب الحروف نسبة الى الالف هو الباء كما اقرب المراتب نسبة الى الوحدة هي التثنية الاولى المذكورة لمجاورة آخر نقطة الدائرة اولها ولما علمت من حال الكثرة التي هي مقابلة الوحدة من انها تنتهي عند التحليل الى الوحدة التي انتشأت منها واحكام الوجود والحقائق والمراتب والموجودات دورية والحركات المعقولة والمحمسوسة من الامور الكلية والتالية لها ايضا دورية وهذا من الين عند الالباء المستبصرين فظهر لما قلنا وكما يينا حرف الباء في المرتبة الثانية من الالف وقد ا سلفنا ان كل ظاهر متعين فانه اسم دال علي اصله الذي تعين منه وظهر به فالحروف والكلمات اللفظية والرقمية هي اسماء الاسماء دلالتها علي حقائق الاسماء الغيبية فكان الدال علي الحق من حيث التعين الاول الاسم الاحدي الجمعي الذي هو مفتاح الاسماء والمسميات وفي عالم الحروف الهمزة والالف من وجه والباء من وجه فنفس التعين له الهمزة والمتعين بذلك التعين الالف فالهمزة برزخ بين ماتعين من الحروف وبين النفس من حيث هو عينه واطلاقه والنفس ايضا من حيث تعينه في مرتبة الالف بالهمزة التي

هي نفس التعين برزخ بين ما تعين منه من الحروف كالباء وغيره وبين نفسه من حيث اطلاقه وعدم تعينه وهكذا الاسم المتميز من غيب الذات الذي هو مفتاح الاسماء برزخ بين الاسماء وبين الذات من حيث اطلاقه الغيبي وعدم تعينها في هذه المرتبة الاولى الاسماء المذكورة وقد سبق التنبيه عليه في شرح الحد ❖ ثم نقول ❖ فالهمزة والالف كل منهما ظاهر من وجه وخفي من وجه كسائر البرازخ وهكذا الاسم الذي له التعين الاول المنعوت بالوحدة وقد ذكر غير مرة فمن خفاء الهمزة عدم ظهورها في الحروف الرقمية مثل اصلها الذي هو نفس التعين والحد المذكور فانه لا يظهر الا في متعين وبه ومن ظهورها تمكن النطق بها ووجد ان اثرها وحكم الالف بخلافها فان صورته تظهر في الرقم ولا يتعين في اللفظ النفسي لانه عبارة عن امتداد النفس دون تعينه بمقطع خاص في مخرج من مخارج الحروف فمجموع الهمزة والالف حرف واحد وفي هذا المقام يكون التعين جزءا من المتعين وهكذا حال الوحدة والتميز التابعين للاسم الذي هو مفتاح الاسماء وكما ان اول موجود صدر من الحق بالتجلي المتعين من الغيب المطلق المتوجه لايجاد عالم التدوين والتسطير هو القلم كذلك اول الحروف الموجودة من النفس الانساني من حيث تعينه بالهمزة في مرتبة احدية الذي الالف مظهره هو حرف الباء فالهمزة اقرب المراتب نسبة الى الاطلاق الباطني النفسي واولها والباء اقرب الموجودات نسبة اليه وهو آخر مراتب الغيب واول مراتب الشهادة التامة ثم ظهر السين بعد الباء في الوسط

بين الطاهر والباطن منصبا بحكم الثلاث الاول المذكور ولكن في
 مرتبة الكثرة لان مراتب التجريد التي لها بسائط الاعداد قدمت
 بالمراتب السابقة كما قد عرفت ذلك ان تأملت ما اسلفنا فكان
 للسين من الاعداد الستون الذي له درجة التمامية في مراتب العشرات
 اذ بالكثرة الظاهرة تم الامر وخفي الالف الذي هو مظهر الواحد
 بين الباء والسين تعريفا بسر المعينة وسريان حكم الجمع بالاحدية
 وكذلك خفي في وسط الاسم الله والاسم الرحمن الذين هما الاصلان
 لباقي الاسماء وقد عرفتك بسر الوسط فافهم وخفي ايضا هي باعتبار
 آخر في المراتب الثلاث المقابلة لهذه الثلاثة المذكورة المختصة بالعبودية
 التامة وهي المقابلة للربوبية التامة وهي الباء الساكنة في السين والميم والجمع
 ليعلم سريان تجلي الحق في كل حقيقة ومرتبة سريان الواحد في المراتب
 العددية المظهر للاعداد مع عدم ظهور عينه من حيث هو وبحسبه
 كما مرو ليحصل الجمع بين السريان المذكورين الاطلاق والتأخر عن
 التقيد بالاحكام والنسب والتعلقات ولا يعرف ما اومأت اليه الا من
 عرف سر تحكم الحق واجابته * ثم نقول * فالالف كما علمت للسريان
 الذاتي والباء اول مراتب التعدد والظهور الكوني الناتج من المقام الجمعي
 الاحدي والهمزة التي هي نظير نفس التعيين دون اضافته الي من تعين
 به لها فتح باب الابداد لان الحق من حيث ذاته لا يقتضي امرا علي
 التعيين من ايجاد او غيره فالعلق والاقتضاء ونحوها انما هو من حيث
 اعتبار نسبة الالهية المرتبطة بالمالوه والتي يرتبط بها المالوه ومن جهتها

تضاف النسب والاسماء والاعتبارات الى الحق وللم يكن الاليجاد امرا اذا
 علي تعيين الوجود الواحد وتعدده في مراتب الالعيان الممكنة وبحسبها مع
 عدم تعيينه وتعدده في نفسه من حيث هو لذلك قلنا ان الهمزة مظهر سر
 الاليجاد فهي تختص بالقدرة التي هي آخر النسب والصفات الباطنة المتعلقة
 باظهار ما تعلق المشية باظهاره والميم الذي له التريع المذكور هو مقام الملك
 وتم حكم الفردية في هذه المرتبة ايضا فان لها في كل مرتبة مظهر او حكما
 بحسب تلك المرتبة فلذلك اكرر ذكرها ليعلم حكمها في كل مرتبة ما هو
 وليعلم حكم المراتب وتأثيرها فيما ير عليها ويظهر فيها من الامور فلما ظهر
 بعد الباء بسر الالف الغيبي الساري في كل كلمة من كلمات البسملة حرف
 السين وظهرت به صورة الكثرة رجوع التجلي والامر بعد نفوذه وظهور
 حكمه في مرتبة الكثرة وابرز اعيان نسبها يطلب الرجوع الى الاصل الذي
 هو مقام الاحدية المشار اليه من قبل فلم يمكن للسين الاتصال المطلوب لانه
 جزء من اجزاء ثوب الاسم الذي به يدوم ظهور كل ظاهر والرجوع الى
 الاحدية ينافي ذلك وحكم القيومية لا يقتضيه وايضا فالالف الذي هو مظهر
 الواحد ظهر في مقام الاولية لتعيين مظهر الاسم الله الجامع وليس قبل الالف
 ما يتصل به كون لانه المجاور للغيب كما قد علمت ولم يمكن للسين ان يسكن فان
 الارادة الاصلية بالتجلي الساري الواحداني المعقول بين الباء وبينه تحكم
 عليه بالحركة لنفوذ الامر فدار في نفسه دورة ثامة بسر التجلي المذكور فظهر
 عين الميم مشتملا على ما تضمنته الدائرة الغيبية التي هي فلكه من المراتب البسيطة
 في المقام العددي ولكن بحسب مرتبة التي هي الكثرة المتوسطة فصار

ذا وجهين وحكمن مثل اصله المقدم ذكره فمن حيث سريان حكم الارادة
واقام الدورة ظهر بجميع الاعداد البسيطة وهي التسعة فان الميم في
الصورة الظاهرة ميان لكل ميم اربعون والياء المتوسطة عشرة فصارت
الجملة تسعين والتسعون هي التسعة بعينها لكن في مراتب العشرات وكذلك
حكم الميم مع السين والسين مع الباء باعتبار السابق والتشنية التي ذكرتها
في حكم القلم والم لوح ثم نرجع الي الميم ❖ وتقول ❖ فظهرت الياء التي
لها العشرة بين صورتى الميم لان الوسط مقام الجمع الذي منه تشاء
الاحكام وسكونها اشارة الي الحفاء الذي هو شرط في التأثير فان
الاثر فيما ظهر راجع الي المراتب الغيبة فكل اثر يشهد من كل ظاهر
فانما ذلك بامر باطن فيه او منه وهكذا خفي حكم الارادة في المراتب
المتقدمة عليها ثم ظهر بظهور متعلقها الذي هو المراد وقد اشرت الي
ذلك من قبل ولهذا الاخرية والجمع اختص الميم بالانسان كما اخبر
به سيدنا وشيخنا رضي الله عنه فعلي هذا كان احتواء الميم علي التسعة
من وجه والتسعين من وجه اشارة الي استيفائه احكام اسماء الاحصاء
وحكمه في هذه الاحاطة والدور المذكور واختصاصها بالانسان الذي
هو آخر الموجودات ظهورا من حيث صورته نظير التجلي الحبي الاول
الذي دار في الغيب على نفسه الدورة الغيبة المذكورة حتي كان
مفتاح سائر البواعث الحية المستجنة في حقايق الممكنات ومفتاح
الحركات الدورية العشقية المنبه عليها عند الكلام علي سر بدأ الايجاد
فمن احكام الباء الدلالة علي التشنية الاولى المنبهة علي الجمع واولية المرتبة

الكونية التالية للاحادية الآلهية وعلي الالف الغيبي المختص بالاحادية
 المعقول بينه وبين السين ومن احكام السين الدلالة علي ما دل عليه حرف
 الباء وعلي النسب التي تستند اليها الارواح المهمة قبل الباء كالاسماء الباطنة
 الاصلية وغيرها مما سبق التنبيه عليه في سر بدء الامر وانفصال الشطر الغيبي
 ونظير ذلك في النفس الانسانية مخارج الحروف التي بين الهمزة التي لها التعيين
 الاول وبين الباء الذي هو آخر الغيب واول الشهادة ومن احكام الميم الدلالة
 علي سر حضرة الجمع الذي ظهرت صورته من بعد ظهور المدلول بعد الدليل
 وهو الاسم الله لاختصاص الميم بالانسان الذي هو اتم دليل علي الحق
 واشده فظهر الاسم الله بالفين ولا مين وها فالالف الواحد لنسبة
 الاسم الباطن وهي الظاهرة في النطق لافي الخط كظهور الاسم الباطن
 باثره لابعينه والالف الاخر الظاهر للاسم الظاهر الاول واحد
 اللامين لنسبة ارتباط الحق بالعالم من كونه ظاهرا بمقتضى العالم والاخري
 لنسبة ارتباط العالم بالحق من حيث ظهور العالم بعضه للبعض في غيب
 الحق والحق المظهر والمرآة كما قد اشرت اليه في سر العلم والوجود
 والتقدم والتاخر عند الكلام علي مراتب التمييز والهاء للهوية الغيبية
 الجامعة بين الاول والاخر والباطن والظاهر فاستحضر من الاسرار
 الخمسة وتذكر الحضرات الخمس والاسماء الاصلية الاربعة والسرا الجامعة
 بينها وكذلك النكاحات الخمس والحكم الخماسي الظاهر في الحروف
 والنقط والاعراب وانظر جمعية الاسم الله لسائر هاء ثم انظر الى سر الهاء
 الذي له جمع الجمع من حيث الامر ومن حيث المرتبة وكيف اختص من الاعداد

بالخمس وتدبر ايضا التثليث والتربيع المذكورين وسريان حكمها وتامل كيف
كان كل كلمة من كلمات البسملة جامعا لهما من وجه محلا لحكما والاسم
الله اذا جمعت حروفه الظاهرة والباطنة كانت ستة علي راي شيخنا
رضي الله عنه الالف واللامان والالف الظاهرة في النطق لافي الخط
والهاء والواو والظاهرة باشباع الضمة واذا اضفت الى هذه الستة
الحقيقة التي تدل عليها هذا الاسم اعني الالهية التي هي عبارة عن
نسبة تعلق الحق من حيث ذاته باسماء المتعلقة بالكون كانت سبعة فافهم
وانظر سريان حكم الحقائق التي نهت علي سرها وهكذا الاسم الكلي
الرحمن التالي لهذا الاسم الجامع والمشارك له في الجمع والحكم والاحاطة
كما اخبرنا سبحانه وكما نهت عليه في هذا الكتاب وفي مفتاح غيب
الجمع فان حروفه ستة والسابع هو الالف الغيبي المعقول بين الميم والنون
الذي هو مظهر احديّة الجمع فتذكرو لما كانت كلمة بسم من حيث الظاهر
لم تجمع هذا السر السباعي الذي هو التثليث والتربيع ثم ذلك بالاضمار
الذي به صح بسم ان يكون كلمة فتقديره بدأت او بدأت مع لفظة بسم تجمع
التثليث والتربيع المنبه عليها وهكذا ينبغي لك ان تستحضر سر الغيب
الذاتي من حيث الاطلاق الرافع للاعتبارات ومن حيث التقيد باعتبار
واحد ثم سريان ذلك في المقدمتين الموجبتين انقسام الغيب بشطرين
ثم نسبتي الرحمة والغضب اللتين نهت عليها ونسبة الوحدة
الصرفة باعتبار كونها وحدة فقط ونسبتها من حيث استناد الكثرة
اليها وحكم الباء المستندة الي هذه الثنية والسين المنبه علي الكثرة

التالية وكاللوح مع القلم والكرسي الذي هو محل التقسيم الظاهر في
 عالم الصور بالنسبة الى العرش الواحداني الصفة والكلمة والامر و
 الاحاطة والعموم لسر الاسم الرحمن المستوي عليه وسر الاسم المدبر المختص
 بالقلم وكذلك سر الاسم المفصل المختص باللوح وظهور تخصيصه
 وتمييزه بالاسم الرحيم في الكرسي الكريم وانظر عموم حكم الحق و
 احاطته وجميعته من حيث ذاته ومن حيث اسمائه الكلية ثم
 اندراج الجميع جملة في الاسم الله و تفصيلا في الاسمين الرحمن
 والرحيم ثم اندراج الجميع في هاء الاسم الله الذي هو مظهر الغيب
 الذاتي وانظر حكم الحضرات الخمس مع النسبتين الاولين المنب
 عليهما اللتين بهما ظهر السر السباعي وتم وانظر حكم المرتبة اولى كيف
 سري فيما تحتها من المراتب من غير انخرام ولا اختلال تعرف بعض
 الامر مما تسمع ونستروح صحته لثلاث تظن انه اعتبار او تاويل او كلام
 نتج عن حدس وتخمين بل ذلك تنبيه عزيز علي اسرار الآلية غامضة
 وترتيب شريف رتبة رب لطيف عليم خير ﴿ ثم اقول ﴾ ولست
 اسلك هذا المسلك في تفسير هذه السورة وانما ذكرت هذا القدر
 تعريفا بما اودع الحق كتابه العزيز وسيا هذه السورة التي هي انموذج
 ونسخة لكتابه الكريم بل لسائر كتبه من الاسرار الغريبة والعلوم العجيبة
 ليعلم انه رتب حروفه وكلماته ترتيب مدبر خبير فمافيه حرف بين حرفين
 او متقدم او متاخر الا وهو موضوع بقصد خاص وعلم كامل وحكمة بالغة
 لا تهدي العقول الى سرها ومن لا يكشف له هذا الطور لم يعرف سر بطون

القرآن التي ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله للقرآن ظهر
 وبطن الي سبعة ابطن وفي رواية الي سبعين بطناً ولاسر قوله اعطي
 كل شي خلقه ولاسر قوله يدبر الامر ولاسر قوله صلى الله عليه وسلم
 خصصت بست وتعيينه في جملتها الفاتحة وخواتم البقرة الدالة علي
 كمال ذوقه وجمعيته ولاسر قوله تعالي تنزيل من حكيم حميد ولاسر
 قول علي رضي الله عنه لواذن لي في تفسير الفاتحة لملت منها سبعين
 وقرأ ولاسر قول الحسن رضي الله عنه انزل الله مائة كتاب واربعة
 كتب فاودع المائة في الاربعة وهي التوراة والانجيل والزيور
 والفرقان واودع الجميع في القرآن واودع جميع ما في القرآن في المفصل
 و اودع ما في المفصل في الفاتحة وقد نبهك الآن علي اندراج
 الجميع في هذه الاسماء الثلاثة ثم اندراج الاسمين و ما تحت
 حبطهما في الاسم الله ثم اندراج كل شي في حرف الهاء من الاسم الله
 ولولا ان هم الخلق وعقولهم تضعف وتعجز عن الترقى الي ذروة هذا الذوق
 وخرق حجبهم والتنزه في رياض نتائجهم وكمالاته وطباعهم تجبه لبعد المناسبة
 لاظهرت مع عجزهم وضعفي من اسراره ما يهر العقول والاذهان
 والبصائر والافكار ولكن ما يفتح الله للباس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك
 فلا مرسل له من يده وهو العزيز الحكيم وقد حصل بحمد الله بهذا القدر
 تنبيه لكل نبيه وموافقة لشيننا الامام الاكمل رضي الله عنه حيث قرن
 الكلام علي سر البداية للكلام علي سر ❖ بسم الله الرحمن الرحيم ❖
 واستفتح هذا للسان ثم بين بعد ذلك ما قدر الله له بيانه وعمر الله

لم اقصد ذلك بل وقع هذا الكلام والموافقة والترتيب دون تعمل
وانما تنبهت له فيما بعد فشكرت الله سبحانه علي ذلك وسببه اني ما تصديت
لنقل كلام احد في هذا الكتاب لا الشيخ رضي الله عنه ولا غيره الا
كلمات يسيرة اخطرها الحق بالبال دون قصد وتعمل في جملة ماورد
من تفحات جوده وقد كان يقع ذلك لشيخنا رضي الله عنه ويقع لكثير
من اهل الاذواق فيظن من لا يعرف ان ذلك نقل عن قصد وتعمل
بمطالعة واستكشاف وجمع وليس كذلك وفي الاذواق النبوية من ذلك
كثير ولهذا الشبهة قالوا اساطير الاولين اكتبها فهي تملي عليه بكرة
واصيلا فافهم والله ولي الفضل والاحسان والارشاد ❖ واذ قد
ذكرنا ❖ في شرح كلمة بسم والاسم الله وحروفها ما قدر الحق ذكره
مع تنبيهات جملة تتعلق بالاسمين الرحمن الرحيم فلنذكر في تفسيرها
من حيث ما يخصها ما يملية الحق علي القلب ويمجري به القلم ❖ فنقول ❖
فلما انضاف الي المراتب المتقدمة اعني الترييع التابع للتثليث الاسرار
الخمس التي تضمنها ظاهر الاسم الله تمت الاثنا عشرية المستوفية لمراتب
الاسماء الكلية والتالية لها في الحكم والمرتبة وقد اشرت الى بعض احكامها
عند الكلام على سر الاعراب والنقط وتمت بها المراتب العديدة ايضا
التي هي الاحاد المنتهية في التسعة ثم العشرات ثم المئون ثم الالوف فلما
تعينت مراتب الاسماء في الحضرة الجامعة لها باحكامها وتوجهت
لاظهار مظاهرها وما به يتم كمالها ويدوم اعقب ذلك ظهور صورة الوجود
بالرحمن المضاف اليها الوجود الشامل العام كما سبق التبيين عليه وجاء

بصيغة المبالغة لعدم توقف شموله على شرط علي وسعي تعمي او نحوها
 بخلاف غيره من الاسماء وظهر مثاله ومظهره ومستواه الذي هو العرش
 المحيط واول الصور الظاهرة مناسبا للمستوي عليه في الشمول والاحاطة
 وعدم التميز تنبيها على ان مظهر الاسم الرحمن مع كونه صورة مجسدة مركبة
 من جوهر وعرض او هيولي وصورة علي اختلاف المذهبين ليس له مكان
 فلان يكون المستوي الذي جعله مكانا لما احاط به غنيا عن المكان
 واجل من ان يحصره مكان بطريق الاولي فحصل الاستواء على المقام
 الوجودي بالرحمة التي هي الوجود وعلي مظهره الذي هو العرش بالاسم
 الرحمن فلم يظهر فيه تقسيم ولا تخصيص ولا اختلاف ثم ميزت القبضتان
 الظاهرتان بحكم النسبتين المعبر عنهما بالرحمة والغضب المنبئ عليهما من
 قبل ما انسحب عليه حكم الرحمة بحسب سرعة اجابة بعض الحقائق
 الكونية للنداء الالهي الحامل للامر التكويني وقبول ذلك التجلي على
 وجه لا ينضاف اليه ما يشين جماله وبحسب تباطؤ بعض الحقائق ايضا
 عن هذه الاجابة على هذا الوجه المذكور وبالبأس اذ ان التجلي بسوء قبولها
 له احكاما وصفات لا يرتضيها جماله وان وسعها كما له الى سعيد معني به
 والى شقي غير معني به في اي مرتبة كانت غاية فظهر سر هذا التفصيل
 العلمي الغيبي المذكور في مقام الكرسي المختص بالاسم الرحيم فانقسم الحكم
 الى امر مؤد ومفصى بالمثل له والعامل به الى الانتظام في ساك السعداء
 اهل النعيم الدائم والراحة الخالصة في ذاك المقام بعينه فانه مقام اهل
 اليمين ومظهر الاسم الرحيم والي نهى وتحذير عن الوقوع فيما يوردي الى

الانحراف في سلك الاشقياء اهل المكروه الذي لا يظهر للاسم الرحيم فيه
 اثر غير نفس التخصيص في الحال لغلبة حكم القبضة الاخرى وتمت مراتب
 التثليث في المراتب التابعة للفردية الاولى فالاسم الله من حيث اوليته
 لمربة الالهية التي يستند اليها الما لوه ويختص بها القسم الاول من الفاتحة
 والرحمن الوجود العام المشترك ووسط الفاتحة والرحيم التخصيص المذكور
 وآخر الفاتحة للاجابة الالهية والتخصيص المتضمن فيه بقوله هو
 لعبدي ولعبدي ما سال فالرحيم كما ينال اهل اليمين والجمال والرحمن
 الجامع بين اللطف والقهر لاهل القبضة الاخرى والجلال واهل الاسم
 الله من حيث الجمعية لهم البرزخ الجامع بين القبضتين ومقام القرية والسبق
 والوجه والكمال فتدبر ما يقرع سمعك ويستجلبه فهمك فهذه ثنبيات
 آلهية يستفاد منها اسرار جليلة من جملتها معرفة سر بيان احكام المراتب
 الكلية فيما تحت حيطتها من المراتب والمظاهر فيتحقق الارتباط بين جميعها
 فيصير ذلك سلا لرقى الالباء ذوي الهم العالية والمدارك النورية الخارقة
 الي ما فوق ذلك بتوفيق الله وعنايته والله ولي الارشاد والهداية ﴿ ولتختم ﴾
 الان الكلام علي البسملة بالاشارة النبوية المستندة الي الحضرة الالهية
 وهي قول الحق عند افتتاح عبده المناجاة بسم الله الرحمن الرحيم في الجواب
 ذكرني عبدي ﴿ فنقول ﴾ الذكر اما ان يقترب معه علم به وبالمذكور
 او باحدها او لا يقترب فان اقترن فهو مظهر للحضور وسبب له والحضور
 حقيقة متعلقها استجلاء المعلوم وله خمس مراتب احدها الحضور مع الشي
 من حيث عينه فحسب او من حيث وجوده او من حيث روحانيته او من

حيث صورته او من حيث مرتبته الجامعة بين الاحكام الاربعة المذكورة
واما الحضور مع الحق فاما ان يكون من حيث ذاته او من حيث اسمائه
والذي من حيث اسمائه فاما ان يكون متعلقه اسما من اسماء الافعال او من
اسماء الصفات فالمختص بالافعال يتعين بالفعل وينقسم بحسب انواعه
والذي من حيث الصفات فاما ان يكون متعلقه امرا سلبيا او ثبوتيا والذي
متعلقه الذات فاما ان يكون مرجعه الي امر تقرر في الذهن من حيث
الاعتقاد السمي او البرهان النظري او الاخبار الايماني النبوي او المشاهدة
الذوقية او امر متركبا من المجموع او من بعضها مع بعض وكل ذلك
لا بد وان يكون بحسب احدي الاحكام الخمسة بالنسبة الي صاحب
الحضور وبحسب جميعها فاتم مراتب الحضور مع الحق ان يحضر معه لا باعتبار
معين من حيث تعلق خاص او باعتبار حكم وجودي او نسبي او اسمائي بسلب
او اثبات بصورة جمع او فرق او تقييد بشي من ذلك او كله بشرط الحصر
وما ليس كذلك فهو اما حضور نسبي من حيث مرتبة خاصة او اسم معين
ان كان صاحبه من اهل الصراط المستقيم والافه وحضور مع السوي كيف
كان ثم نرجع الى اتمام ما بدناه ❀ فنقول ❀ والعلم المقترن بالذكر اما ان
يتعدي الذكر ويتعلق بالمذكور ويتبعه الحضور المنبه علي سره ويكون
تعلقه به تابعا لامور المذكورة في نتائج الاذكار من بعد وبحسب ما سبق
التيه عليه ولا يتعدي فيكون متعلقه نفس الذكر ويكون الحضور حينئذ
معه فحسب او معه ومع المفهوم منه ان كان مما يدل علي معني زايد علي
نفس الذكر ودلالته علي المذكور فان اقترن مع ذلك حكم الخيال استحضر

ما كان صورة الذكر سببا لتشخيصه في الذهن فعلا كان او حركة او كيفية
او صورة وجودية لفظا كان او غيره او امرا متركبا من ذلك كله او بعضه وان
لم يقترن مع ذلك تخيل حاكم فهو اعني المسمي ذكرا عبارة عن نطق
بمحروف نظمت نظما خاصا تصلح لان يجعل او يفهم لها مدلول ما كان ما كان
واما نتائج الازكار فانها تظهر بحسب اعتقاد الذاكر وعلمه وبحسب ما يتضمنه
الذكر من المعاني التي يدل عليها وبحسب الخاصة اللازمة للهيئة التركيبية
الحاصلة من اجتماع حروف الاسم الذي يتلفظ به الذاكر او يستحضره في
خياله او يتعقله وبحسب الصفة الغالبة علي الذاكر حين الذكر وغلبة
احدي الاحكام الخمسة المذكورة او بحسب حكم جمعية الامور المستندة
الى الذاكر نفسه واستيلاء احدها او كل ذلك بحسب الموطن والنشأة
والوقت واولية الامر الباعث علي التوجه وروحانية المحل والاسم الالهي
الذي له السلطنة اذ ذاك فافهم وتدبر وامعن التأمل فيما بين لك فانه
ان فك لك معاه شاهدت بعقلك النظري الالي ما يهولك امره
ويطيب لك خبره واثره والله ولي الاحسان الهادي الى الحق والى
صراط مستقيم ✽ باب ما يتضمن ذكر الفوائح الكليات المختصة بالكتاب
الكبير والكتاب الصغير وما بينهما من الكتب ✽ ومن جملة ما يتضمن
التنبية علي مراتب الحقائق والفصول التي تضمنتها الفاتحة وبيان سر
ارتباط بعضها ببعض علي سبيل الاجمال وهذا الباب سطر علي نحو
ما ورد لفظا ومعني وان كان الكل من حيث المعني كذلك اي هو مقدس
عن العمل والفكر ولكن انفرد هذا بالجمع بين اللفظ والمعني وكثيرا ما

يقع هذا في هذا الكتاب وغيره فافهم ❖ ثم اعلم ❖ انه ما ثمه امر
من الامور يفرض بين امرين او ينسب اليه بداية وغاية الاولا بد
ان يكون له فاتحة هي مرتبة اولية وخاتمة هي مرتبة آخيرة وامر ثالث
يكون مرجع الحكمين اليه يجمعها ويتعين بها والفاتحة من جملة هذه
الامور المشار اليها وكذلك الانسان والعالم وما تفرع علي ما ذكرنا
وكان نبعاله واذا نقرر هذا ❖ فاعلم ❖ ان الحق سبحانه وتعالى فتح
خزانة غيب ذاته وهويته التي لا يعلمها سواه باسمه الجامع بين صفات
الجمع والفرقة والاطلاق والقييد والاولية والاخيرة والظاهرة والباطنية
وخصه بان جعله مفتاح الاسماء والاعيان وهو الحمد الذي نهينا عليه في سر
بدأ الامر وفتح باحدية هذا الاسم التعدد والاختلاف الظاهر في
كل امر من الاسماء وغيرها ادي البسط الاول والانتشار وفتح
باب الصفات بالحياة والجمع بالتفصيل والترجيح بالاختيار وفتح الاجمال
بالتفصيل والتعين بالتمييز والتخصيص بالاستدلال والتذكار وفتح باب
رحمته وسببها بالتجلي الوجودي العام والخصوص بالعموم والعموم
بالسمة والسمة بالسم والايجاد بالقول والقول بالارادة والاقتدار وفتح
ابواب المدارك والادراك بالتلاقي والانطباع واقتران الانوار وفتح
ابواب الكمالات بالادراك المتعلق بالغايات والمحبة والخبرة والاشعار
وفتح ابواب التوجهات بالحركات الحية وانبعث الاحكام الشوقية
المتعلقة بنيل الاوطار وفتح باب الالة برابط المناسبة وحكم الاتحاد
والابصار وفتح بآدم باب الخلافة الكبرى لتكميل مرتبتي الظهور والاضهار

وفتح به والخوا باب التوالد والتناسل البشري واظهر بهما سر تفصيل الذرية
 الكامن فيهما قبل الانتشار وفتح باب الافتراق باشهاد المبانية واظهار
 حكم النفار وفتح باب الكرم بالغني وسدل الاستار وفتح باب الاكرام
 بالمعرفة وفتح الفتح بالاصطفاء والاصطفاء بالعناية والعناية بالمحبة والمحبة
 بالعلم والعلم بالشهود والاخبار وفتح باب الحيرة والعجز عن معرفته بالتردد والقصور
 عن تعقل الجمع بين الاضداد في العين الواحدة كالقيد والاطلاق
 والتنزيه والتشبيه والايدار والسرار وفتح ابواب السبل بالغايات
 وبالتعريف باحاطته لكل غاية وبقوله ❖ الا الي الله نصير الامور ❖ وبقوله
 ❖ اليه يرجع الامر كله ❖ ليعلم تعميره بسعته جميع المراتب والنهايات والاقطار
 وفتح باب الاستقامة بمتعلقات المقاصد والاغراض التي هي غايات السبل
 بالنسبة الي السائرين والاسفار وعين منها ما شاء بشرائه رعاية لتقيد
 السالك وثنيتها له علي تعيين مرتبته ومصلحته ليعلم ان الحكم هو المتعين
 في اول الاسفار وفتح باب المحاذاة الكلية الاولى باعتبار الرحمة العامة
 الالهيانية الرحمانية التي وسعت كل شئ بمطلق حكم قابلية الممكنات
 المخلوقة وقيامها مقام المرآئي لظهور الوجود ومن جهة انها لما كانت
 شرطاً في ظهور آثار الاسماء وتعيناتها عوضت بالتجلي الوجودي الذي
 ظهر به لها عينها ونفذ حكم بعضها في بعض فكان ذلك ايضاً مفتاح
 سر القضاء والاقدار وفتح باب الاحكام الالهية بالاحوال والموازن
 بالانحراف والاعتدال معني وصورة بحسب الآثار وفتح باب الاختصاص
 التقريبي والمحكم العلمي والتدبير العلي بالقلم الاعلي المقدس عن مواد امداد

الأكوان والأغيار وعين به حكم الاقبال ولوازمه المنتجة للقرب وكذلك
 الادبار وفتح باب التفصيل الوجودي باللوح المحفوظ المحفوظ عن التبديل
 والتحريف والتغيير وعن ملاحظة الأفكار وفتح باب الزمان بالآن والكيف
 بالشان ونبه علي عموم حكمها اولي الايدي والابصار وفتح باب المظاهر الجسمانية
 التي هي مثل الحقائق العلية الغيبية مثل الاحاطة والرجوع الى البداية عند
 حصول البغية ادي النهاية بانفلك الاحاطي الدوار وفتح باب صورة الاسم
 الدهر بالحركة العرشية اليومية وما يتبعها من الادوار وفتح باب الاوقات
 بتقدير الحركات التي اودعها كل فلك وكوكب سيار وفتح باب الحركات
 بياضة الحبي المتعلق بكمال الظهور والاظهار وفتح باب التفصيل الشخصي
 والتميز الامري بالكرمي العلي محل الورد والاصدار ومنزل المقربين ومستقر
 الابرار وفتح باب الامر بالبقاء والابقاء بالاعتدال ورفع احكام الكثرة
 التركيبية بغلبة حكم الجمع الاحدي ورعايته به حكم الاختلاف الثابت
 بين الاضداد بمحفظ المقدار وفتح باب نشأ السموات العلي بالفلك الشمسي
 وجعله ايضا مفتاح الليل والنهار وفتح باب العناصر بالاسم الحامل لعرشه
 الكريم مقام الاستواء لا الاستقرار وفتح ابواب التراكيب العنصرية بالمولدات
 والمولدات بالمعادن والاحجار وفتح باب امره بالدعوة والدعوة بحميل
 الوعد والترغيب والانذار وفتح باب الامثال بالسماع والسماع بالنداء
 والنداء بالاعراض والحجة بالانكار وفتح باب النسيان بالغفلة والغفلة
 بالقصور عن الاحاطة والجمع والذكر بالحضور والاستحضار وفتح باب سلطنة
 الربوبية بالمربوب والطلب والعبودية بمشاهدة الفقر والعجز والانكسار وفتح

باب العبادة بشهود الاتفعال تحت حكم الاسم المقتدر والقهار وفتح باب
 المناجاة بصحة المواجهة المعقولة وحسن التلقي الادبي والتسليم والابتدار
 وفتح باب الثناء بالتعريف لما تضمنه مقام الربوبية من اللطف والرحمة في
 حق المربوب مع ثبوت الملك والتمكن من فعل ما شاء كيف شاء على كل
 حال في كل دار وفتح باب الشكر بالاحسان وباب المزيد بالشكر واشهد
 نفوذ احكام قهره فيمن ابي من حيث حقيقة قبول احسانه ولطفه تحذيراً
 من ازدراء النعم وتذكراً لاهل الاعتبار وفتح باب السؤال بالحاجة
 والترجي وحسن الظن والانتظار وفتح باب التمجيد والتعظيم باشهاد ذل
 العبودية تحت عز الربوبية لترك الشطح والتعاضم والافتخار وفتح باب
 الاستعانة بالقبول والتفويض والاستظهار وفتح باب تميز القبضتين
 بتخصيص حكم الاجابة والاباية الظاهرة الحكم في السعداء والاشقياء
 الفجار وفتح باب الهدي والبيان بما اظهر من آياته في الافاق وفي الانفس
 وابان حكمها وحكمتها بحقيقتي الفهم والنطق وكلهما في ذوات تراجمة امره
 المصطفين الاخيار وفتح باب العجبة بالاعراب والابهام بالافصاح والرمز
 بالشرح والعقد بالحل والقيد بالاطلاق والاشفاع بالاونار وفتح باب الامل
 بالامكان والاغترار وفتح بالدعوى باب الاختبار وفتح باب الاحتراز
 بالامكان والشك بالفرض والطمانية بالمشاهدة والاستبصار وفتح باب
 الارث بصحة النسبة والنسب والمكاسب بالنشآت والاوقات
 والاعمار وفتح باب الركون الى الاسباب بالعوائد والتجربة وشبهة
 التكرار وفتح باب السلامة بالبقاء على الاصل وعدم التقيد

بالعوارض العواري والتبري من الدعوي واتباع الآثار وفتح باب الاجترار
 بالحكم والامهال والاحتمال والجهل والاعتذار وفتح باب القهر والنقمة بالشرك
 والمنازعة والانتصار وفتح باظهار الامثال باب الدوام والاستمرار وفتح باب
 العصمة بالدراية والمسامحة بالاذعان والاعتراف والاعتذار وفتح كتابه
 العزيز بالنسبة الى جمعية اسمه المتكلم بام الكتاب وفاتحة جامعة العلوم
 والاذكار وفتح الفاتحة بذكر اسمائه الكلية التالية الاصلية الاولى المذكورة
 في الدرجات والآثار وفتح ذكر اسمائه بالباء التي لها التقدمة على الحروف التامة
 في اول النطق والابدار وفتح باب معرفة ذاته وحضرة جمعه واشهادته وتجليه
 الكمال المعلي علي سائر الاسماء والصفات بمن اظهره آخر الموجودات
 وقدره على صورته وحباه بسره وسورته وجعله خزانة حاوية على كل الخزائن
 والمفتاح الذي هو اصل المفاتيح وينبوع الانوار والمصابيح لا يعرفه سوي من هو
 مفتاحه ويعلم هو من المفاتيح التي حوتها ذاته واشتملت عليها عوالمه ونشاته
 واحاطت بها مراتبه ومقاماته ماشاء ربه ان يريه منها ويكشف له عنها فان
 متعلق النفي الوارد في قوله سبحانه وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو انما هو
 نفي ان يعرف مجموعها غير الحق وان تعرف من كونها مفاتيح الغيب وان تعرف
 لا بتعريفه سبحانه وتعليمه فاما كون المفاتيح لا تعلم نفسها ولا يعرف بعضها
 بعضها ولا تعرف من هي مفاتيحه ولا تعرف بتعريفه دون كسب وقصد فذلك
 لانص فيه ومن اطلع علي بعض اسرارها عرف ان المتعذر هو معرفتها من
 كونها مفاتيح اول لمطلق الغيب باعتبار فتحها الاول لا من حيث حقائقها
 فان المفتاحية نعت زائد علي حقيقتها تعرف بمشاهدة فتحها ومشاهدة كيفية

الفتح الاول لا يعلمه غير الحق لتقدمه بالذات علي كل شيء فانه كان ولا شيء معه وان اشهد احد الان سر ذلك الفتح الالهي وكيفيته لكان كالاول لا عينه اذ الفتح الاول قد مر حديثه وايضا فمعني المفتاحية نسبة بين الحقيقة المنعوتة بها وبين الغيب الذي بفتحها ثبتت هذه النسبة والصفة للحقيقة المنعوتة بالمفتاحية وتحقق النسبة بين الامرين يتوقف علي معرفة ذينك الامرين واحد الامرين هو الغيب الالهي الذاتي ولا خلاف في استحالة معرفة ذاته سبحانه من حيث حقيقتها لا باعتبار اسم او حكم او نسبة او مرتبة فتعذرت هذه المعرفة المشار اليها من هذا الوجه وقد سبق في ذلك ما يغني عن التكرار والاعادة والتحقيق الا ان افادته متي شئ احد من معرفتها رائحة فذلك بعد فناء رسمه وانحاء حكمه ونعته واسمه واستهلاكه تحت سطوات انوار الحق وسبحات وجهه الكريم كما سبقت الاشارة اليه في شرح حال السالك علي السبيل الاقوم الي المقام الاقدم فيكون حينئذ العالم والمتعلم والعلم في حضرة وحدانية رفعت الاشتباه والاشباه وحققت وافادت معرفة سر قول لا اله الا الله مع انفراده سبحانه في غيب ذاته من حيث حجاب عزته عن درك البصائر والابصار وعن احاطة العقول والافكار وعن قيد الجهات والاعتبارات والاقطار فسبحانه لا اله الا هو العزيز الغفار كما قلنا ولما بينا ونبينا علي ما به اخبر واليه اشار قوله تعالى ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ يتضمن مسائل اربع اولها سر الحمد ثم سر الاسم الله ثم سر الاسم الرب ثم العالمين ولا بد قبل الشروع في هذا الكلام من تقديم اصل وجيز يكون مذكرا لبعض ما سلف ذكره في القواعد مما يتعلق بهذا الامر

المشكلم فيه وعونا علي فهم ما يذكر من بعد ولهذا المعني ونحوه قدمت تلك القواعد الكلية وضمنتها من كليات العلوم والحقائق ما يسعين به اليب علي معرفة ما ياتي بعدها من التفاصيل ولا كتنفي في المواضع الغامضة التي لا يتم ايضاها الا بمعرفة اصلها بالتنبيه علي ما سلف من كليات الامور المعرفة بسر ذلك الاصل وحكمه فلا احتاج الي الاعداد والتكرار فما سلف ما يحتاج الي استحضاره في هذا الموضوع هو ان كل موجود كان ما كان فله ذات ومرتبة ولمرتبه احكام تظهر في وجوده المتعين بحقيقة الثابتة فتسمي آثار تلك الاحكام في ذات صاحبها احوالا والمرتبة عبارة عن حقيقة كل شيء لا من حيث تجردها بل من حيث معقولة نسبتها الجامعة بينها وبين الوجود المظهر لها والحقائق التابعة لها فانه قد ينان بعض الحقائق تابع للبعض وان التابعة احوال للمتبوعة وصفات ولوازم وينا ايضا ان الموجودات ليست بامر زائد علي حقائق مختلفة ظهرت بوجود واحد تعين وتعدد في مراتبها وبحسبها لانه اذا اعتبر مجردا عن الاقتران بهذه الحقائق يتعدد في نفسه وللحق ذات ومرتبة ومرتبته عبارة عن معقولة نسبة كونه آلهة وهذه النسبة من حيث هي هي مساواة بالالوهية وللحق سبحانه من حيث هي آثار في المألوهين وصفات لازمة تسمي احكام الالوهية وذاته سبحانه من حيث تجردها عن جميع الاعتبارات المقيدة وعدم ثعلقها بشيء وثعلق شيء بها لعدم المناسبة لا كلام فيها كما مر بانه غير مرة ومن حيث معقولة نسبة ثعلقها بالخلق وثعلقهم بها وبحسب احوالهم من كونهم مجاليه ومظاهره ينضاف اليها احوال كالرضي والغضب والاجابة والفرح وغير ذلك عبر عنها بالسيون وثنضاف

اليها من حيث آثار مرتبتها التي هي الالوهية في كل موثرفيه صفات تسمى
احكام المرتبة كالقبض والبسط والاحياء والاماتة والقهر واللفظ ونحو ذلك
فاعلم واستحضر هذه المقدمة الكلية لتستفيع بها انشاء الله تعالى وبعد ان
نقرر هذا فنشرع في شرح الحمد بلسان التبيين ﴿ فنقول ﴾ قوله تعالى
﴿ الحمد لله ﴾ الحمد من مقام التفصيل والجمع لا الاحدية ولا يصح بين
متماثلين بل لا بد من علو المحمود علي الحامد من حيث هو محمود بالنسبة
الي الحامد من حيث هو حامد حال الحمد وعلي اي وجه ظهر الحمد
فانه من حيث صورته لسان من السنة الكمال فهو في البداية اشارة
الي كمال قصد الحامد في نفسه والى كمال مبدئية ظهور حكم القصد
من كون الحامد متوجها لاظهار ما شرع فيه بالحمد وهو ايضا تبيين علي
معركة المثني بالمحمود من الوجه الذي بعثه علي الحمد وبالحال الموجب له
ذلك وهو اعني الحمد في الاخر تعريف بكمال ما شرع فيه وبمصول
ما كان مطلوبا مع انه يسري في ذلك حكم طلبي متعلقه دوام التحقق
بذلك الكمال وبقاء حكمه بعد نفوذه علي الوجه الاتم وايناعه الثمرات
العظيمة الجدوي ولاول الحمد الغيب المفتوح به والاخره الشهادة
المقتضية له وان انتهى الي الغيب واما السر الجامع بينها فراجع الي المقام
الذي تساوي نسبة الاطراف والحامد اليه ويختص بحمد الحمد الذي
له الشمول والاحاطة ومن السنة الحمد لله علي كل حال فافهم ﴿ ثم اعلم ﴾
ان اول ما يستفاد من اخبار كل مخبر عن امر ما او تعريفه له بلسان الثناء
او غيره كونه حاكما علي نفسه بانه عارف بما اخبر عنه واثني عليه وعرفه

من حيث ما هو مخبر ومثني و معرف ثم تقع الفائدة من تفصيل اخباره
 وتعريفه وثباته ان ما ادعاه وحكم به علي نفسه وعلي من عرفه واخبر عنه
 واثني عليه هل هو صحيح ام لا ويظهر ذلك بالاصابة والصدق وعدمها
 فهو في اول امره مدع معرفة نفسه من حيث حكمه عليها ومعرفة المخبر عنه
 والمثني عليه والمعرف وفي الحال الثاني مبرهن علي دعواه ومعرب عما
 يوضح صحة ما ادعاه لنفسه ولغيره واذا تقرر هذا ﴿ فنقول ﴾ الحمد
 من حيث هو مطلق وكل لسان له ولا حكم يظهر عنه او يضاف اليه وهكذا
 شان جميع الصفات والاسماء والحقائق المجردة الكلية المنسوبة الي الحق
 والي الخلق علي سبيل الاختصاص او الاشتراك النسبي وقد تقدمت
 في بيان ذلك تنبيهات شتى ثم ليعلم ان الحمد هو الثناء كما مر وكل ثناء
 من كل مثن علي كل مثنى عليه فهو تعريف كما بينا وهذا التعريف من المثني
 قد يكون بذاته او باحوالها او بمرتبه او باحكامها او بالمجموع وقد سبقت
 في تعريف الذوات واحوالها والمرايب واحكامها تلويحات كافية ومع
 ذلك فنزيد هنا ايضا حائلا نذكره في الانسان لكونه الا نموذج
 الاكمل والمراد بالقصد الاول واذا عرفت كيفية الامر فيه وبالنسبة
 اليه عرف اطراده فيما سواه من الموجودات بحسب نسبته منه اذ ليس
 شيء خارجا عنه ﴿ فاقول ﴾ حقيقة الانسان عينه الثابتة التي قلنا انها
 عبارة عن نسبة معلومية للحق وتميزه في حضرته اذ لا حسب مرتبه وعلم
 ربه واحوال هذه الحقيقة ما يتقلب فيه الانسان وينضاف اليه ويوصف
 به من الصور والنشئات والتطورات وغير ذلك من الامور التي

ظهرت بالوجود المستفاد من الحق ومرتبته عبارة عن عبوديته ومالوحيته
واحكام هذه المرتبة هي الامور والصفات المنضافة اليه من كونه عبدا
ممكنا ومالوها ومن كونه ايضاً مرآة للحضرتين الالهية والكونية
ونسخة جامعة لما اشتملتا عليه ظاهراً بصورة الحضرة والخلافة ولما كان
جميع ما يظهر بالانسان والعالم وفيها ويوصفان به علي سبيل الاشتراك
وعلي سبيل التخصيص ليس بامر زائد علي سر التجلي الالهي الجمعي
الاحدي وظهور حكمه فيهما بحسب الاسماء والصفات وبموجب احكام
النسب العلمية المتعددة بقبول القابل كان ثناء كل منها اعني الانسان
والعالم جمعاً وفرادى علي الحق من حيث كل اعتبار وقسم من الاقسام
والاعتبارات المذكورة هو نفس دلالة علي اصل ذلك الامر ونسبه في
الجناب الالهي واعرابه عنه فتارة من حيث التفصيل وتارة من حيث
احدية الجمع مرة في مقام المضاهاة من حيث المثلية للظهور بالصورة
واخري في مقام المقابلة بالنقائص لما يمتاز به الكون عن موجد ومولاه
ولما ينفرد به الحق في مقام المقابلة مما لا يشاركه فيه سواء فناءؤه من
جهة التفصيل ان كل فرد فرد من الحقائق والاجزاء العرضية والجوهرية
التي اشتملت عليها ذات الانسان والعالم يثني علي الاسم والصفة الالهية
الناظرة اليه والمرتبطة بالحق من حيث هي بالالسن الاربعة المذكورة
لسان الذات والحال والمرتبة والحكم ومتعلق الثناء من حيث الجملة بلسان
احدية الجمع الحضرة الذاتية الجامعة المحيطة بجميع الاسماء والصفات
والعوالم والحضرات والنسب والاضافات وحكم هذه النسبة الجامعة

يظهر في كل قسم من الاقسام المذكورة من حيث النسبة الى الجناح
الآلهي ذاتا واسما وصفة وفعلا والى المقام الكوني ويعبر عن هذا الحكم
الجمعي الاحدي في مقام الحمد بحمد الحمد فان له في كل مقام اسما بحسبه
وموجب هذا الحمدان النعمة الذاتية الآلهية الكبرى التي بها وجود
الاشياء وبقاؤها وظهور احكام الحقائق والاسماء والصفات وآثارها
لما كانت واصله الى الانسان والعالم وما اشتملا عليه تارة من جهة
الاسماء والصفات والمراتب وتارة لا من حيثته بعينها اقتضت الحكمة
العادلة وحكم الحضرة الكاملة مقابلة ذلك بحمد وشكر جامع وحداني
النعمة كامل الوصف مستوعب جميع انواع الحمد يظهر بالكامل من
حيث حمد هم ربه ومن حيث حمده سبحانه نفسه بهم بصورة جامعة
بين الحمدين في حالة واحدة لاحتالين حمدا يعلو علي حكم الحضرتين
الآلهية والكونية وما اختص بهما من اسم ووصف وعين فافهم والله
المرشد ﴿ واعلم ﴾ ان قولنا انه لا يمكن ان يصدر ثناء من كل مثن
علي كل مثن عليه دون معرفة المثنى عليه من حيث هو مثنى عايد لهذا
المثنى وان الثناء في الحقيقة تعريف والتعريف لا يصح بدون معرفة
المعرف انما ذلك فيما عدا التعريف الذاتي فالتعريف الذاتي امر وجداني
والوجدانيات والامور الذاتية من اوضح مراتب العلم واجلي اقسامه
فالشيء بهذا الاعتبار هو المثنى على نفسه والبدال عليه من وجهين
باعتبارين كما اشرنا الي ذلك في سر العلم فافهم وايضا فلما كانت
الموجودات بأسرها كلمات الله كان ثنائوها على الحق كما اومأت اليه

هو بما استفادته منه وانطبع في مرآي اعيانها من تجليه فالمقترن بها من نور الحق وسر صفائه واسمائه بما استفادته هو المثني فيهم ومنهم علي الحق فاذن الحق هو المثني علي نفسه من حيث مراتب خلقه وبخلقه لاهم وهكذا الشأن في الامور كلها غير الحمد فرجع الامر كله اليه وعادت عاقبة كل ثناء عليه وكان الحمد صفة ونسبة من نسبة لا تغاثره الا باعتبار تسميتها حمدا فكان الحمد من هذا الوجه وهذا الاعتبار هو الحمد والمحمود ولتذكر ما نهت عليه في حمد الحمد فهذا من سره ﴿ واعلم ﴾ انه قد بقيت نعمة لطيفة من اقسام الحمد وهي مع اندراجها في الاقسام والاصول المذكورة تفيد مزيد ايضاح فان لسان مرتبتها اقرب نسبة من المدارك مما تقدم ذكره فاذا عرفت هذا ﴿ فنقول ﴾ الحمد ينقسم من وجه الى حمد المحمود نفسه والى حمد غيره له ثم ان الحمد بما يحمد الشيء نفسه او بما يحمده غيره على انواع ثلاثة لانه اما ان يحمده بصفة فعل او صفة تنزيه او صفة ثبوتية قائمة بالمحمود يستحسنها الحمد فيثني على المحمود من حيث هي او عليها من حيث ظهور حكمها بالمحمود وفيه ما بينه وبينها من المناسبة الثابتة بما فيه منها كما بينا وهذا القسم من وجه يندرج في قسم صفة الفعل فان الاستحسان ونحوه لا يخلوا عن نوع انفعال وحمد الحمد يسري ويظهر في كل الاقسام بذاته ولولم يكن لما صح حمد لما عرفت من ان الحكم في كل موجود ومرتبة للسراجمي فتذكر ثم الحمد نوعان احدهما وهو العلم الحمد بما عليه المحمود والثاني اخص منه وهو الحمد بما يكون منه ويسمي شكراً ونعين الكلمات والصور والصفات والاحوال والكيفيات الظاهرة والمعقولة من حيث دلالتها على ما ذكر لا يتناهي وليس

للحمد والمحمودين والحمدين قسم ولا مرتبة تخرج عن هذه الاصول التي ذكرناها
وخاتمة الضوابط في هذا الباب هو ان تعلم ان كل ما ينسب الي الجناب
الآلهي بلسان الحمد والثناء لا يخلوا اما ان يفيد امر اثبوتيا او سلبيا فالسلب
راجع الي التسبيح والاثبات مندرج في الحمد فافهم ومع اي مرتبة من
مراتب الحمد المذكورة حضر معها الحمد حال الحمد فان انتيجه والجزاء
من جهة الحق تكون لذلك الحمد من حيث تلك المرتبة وبحسبها ومن
حضر مع حمد الحمد وسر الجمعية دون التقيد بمرتبة ما او صفة او موجب علي
التعين كان ثمة حمده الحق سبحانه وتعالى اذ ليس لصاحب هذا الحمد
همة متعلقة بكون ولا متقيدة بمرتبة ولا صفة ولا اسم ولا غير ذلك والثمرات
بحسب الاصول فافهم وتدبر سر هذا الفصل وحصره وايما جازه فانك ان خرقت
بعون الله حجب جملة تنزهت في رياض تفاصيله والله ولي الاحسان
والا رشاد قوله تعالى ❖ لله ❖ اعلم انه قد نبهنا على كليات اسرار
التسمية والاسماء ومتعلقاتها واحكامها باصول حاصرة شاملة الحكم
عزيزة المنال لا يخرج عن حيلة الذوق المختصة بمقامها ذوق الانسبة جزئية
تفصيلية شاهدة باندراجها تحت حيلة الذوق والاصول المذكورة
وقد سبق في شرح هذا الاسم عند الكلام علي البسلة ما يسر الحق ذكره
ونحن نذكرها هنا ايضا ما يستدعيه هذا الموضع حسب تيسير الله ومشيته
❖ فنقول ❖ قوله تعالى الحمد لله اضافة للحمد الي الحق من حيث هذا
الاسم واخبار وهذا الاسم اسم جامع كلي لا يتعين له من حيث هو حمد ولا
حكم ولا يصح اليه اسناد امر اصلا كما اشارت الي ذلك في الحمد المطلق

وسائر الحقائق المجردة وكل توجه وسؤال والتجاء ينضاف الى هذا الاسم فانه انما ينضاف اليه بنسبة جزئية مقيدة بحسب حال المتوجه والسائل والمتجى فلا يذكر ولا يرد مطلقا الا من حيث اللفظ فحسب لا من حيث الحقيقة فانه اذا قال المريض مثلاً يا الله فانما يلتجى الى هذا الاسم من كونه شافيا ومن كونه واهبا للعافية وكذا الغريق اذا قال يا الله فانما يتوجه الى هذا الاسم الجامع للاسماء من كونه مغنيا ومنجيا ونحو ذلك وهكذا الامر في الحمد لا بد من ان يتعين بحسب احدا الامور التي سلف ذكرها يكون هو الباعث على الحمد والموجب له وهذا الاسم كثر القول فيه والخلاف في انه هل هو جامد اسم علم او مشتق ولهم في هذا كلام كثير لست ممن يشتغل بنقله وقلبه وانما اذكر ما تقتضيه قاعدة التحقيق بحسب ذوقى ومعرفتى ووافق بينه وبين ما يقتضيه حكم اللسان ان شاء الله تعالى ﴿ فاقول ﴾ لا يصح ان يكون للحق اسم علم يدل عليه دلالة مطابقة بحيث لا يفهم منه معنى اخر وسأوضح لك سر ذلك بلسان الذوق والنظر والاصطلاح اللغوي الذي به نزل القرآن العزيز وهو ظرف المعاني والاوامر والاخبارات الشرعية فاما ذوقا فان الحق من حيث ذاته وتجريده عن سائر العلاقات لا يقتضي امرا ولا يناسبه شئ ولا يتقيد بحكم ولا اعتبار ولا يتعلق به معرفة ولا ينضبط بوجه وكل ما سمي او تعقل بواسطة اعتبار او اسم او غيرها فقد تقيد من وجهه وانحصر باعتبار وانضبط بحكم والحق من حيث اطلاقه تجرده وغناه الذاتي لا يجوز عليه شئ مما ذكرنا ولا يصح عليه حكم سلبى او ايجابى او جمع بينها او تنزه عنها بل لالسان

لهذا المقام ولا حكم عليه كما تقرر ذلك من قبل وتكرر وقد بينا ايضا فيما
مر ان ادراك حقائق الاشياء من حيث بساطتها ووحدتها متعذر لان
الواحد والبسيط لا يدرك الا واحد وبسيط ويتعذر ادراكنا شيئا من
حيث احديتنا لما سلف ولا خلاف في احدية الحق وتجرده من حيث
ذاته وعدم تعلقه بشي تجردا يعلو علي كل تجرد وبساطة فاذا اعجزنا عن
ادراك حقائق الاشياء في مقام تجردها والمناسبة ثابتة بيننا من عدة
وجوه مع عدم خلوها عن التعلق والقيود فلان تعجز عن ادراك حقيقة
الحق وضبطها اولي واذا ثبت عجزنا عن التحقيق بمعرفتها وان شهدناها فتسميتها
لها باسم يدل عليه بالمطابقة دون استلزامه معني زائداً علي كنه الحقيقة
متعذر ضرورة ﴿ فان قيل ﴾ هب انه يستحيل ان نضع لذات الحق اسما علما
مطابقا كما ذكرت ولكن لم لا يجوز ان يسمي الحق نفسه باسم يدل علي
ذاته بالمطابقة ثم يعرفنا بذلك فنعرف ذلك الاسم وحكمه بتعريفه ويكون
هو المسمى نفسه علي ما يعلمها لانحن ﴿ فنقول ﴾ الجواب عن هذا من
وجهين احدهما الاستقراء فان هذا النوع لم نجده في الاسماء ولا نقل
اليناعن الرسل الذين هم اعلم الخلق بالله وسيا نبينا محمد الذي
نعتقد انه اكمل الرسل واعلمهم صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم ولو كان
لنقل اليها وكيف لا ومثل هذا من اهم ما يخبر به واعزه وانفعه سيما فيما
يرجع الي الا لتجاء الي الله والتضرع في المهمات اليه وخصوصا والني
صلي الله عليه وآله وسلم يقول في دعائه اللهم اني استلك
بكل اسم سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمته

احدا من عبادك او استاثرت به في علم غيبك فهذا مما يستروح منه ان السؤال من الحق باعزاسائه واحقها نسبة اليه انفع للسائل واكد في اسباب الاجابة ونيل المراد واحق الاسماء نسبة اليه سبحانه ما كملت دلالاته عليه وتوحد معناه دون مشاركة في المفهوم منه وحيث لم نجد ذلك مع مس الحاجة اليه والاسترواح الحاصل من مفهوم الدعاء النبوي دل علي عدم ظهور هذا الاسم من الحق فهو ما امر متعذر في نفسه او هو مما استاثرت به الحق في علم غيبه كما اخبر صلي الله عليه وسلم ولوا مكن حصوله لاحد من الخلق لحصل لبينا صلي الله عليه وآله وسلم فانه اكرم الخلق علي الله وانهم استعدادا في قبول فيضه والتلقي منه ولهذا منح علم الاولين والآخرين فلو حصل له هذا الاسم مع ما تقرر ان مثل هذا يكون اجل الاسماء واشرفها واكملها لكمال مطابقة الذات واختصاصه بكمال الدلالة عليها دون تضمنه معني اخريوهم اشتراكا او يفهم تعددا او كثرة او غير ذلك لم يحتج ان يقول صلي الله عليه وسلم في دعائه او علمته احدا من عبادك او استاثرت به في علم غيبك فان من ظفر باجل ما يتوسل به الي الحق ويرغب به اليه استغني عن التوسل بغيره سيما علي سبيل الاجمال والابهام لعلو هذا الاسم علي ما سواه من الاسماء فلما استعمل صلي الله عليه وسلم في دعائه التقاسيم المذكورة عملا بالاحوط واخذاً بالاولي واللاحق علم انه لم يكن متعينا عنده ﴿ فان قيل ﴾ قد راينا من عباد الله وسمعنا ايضا عن جماعة انهم عرفوا اسما واسماء للحق فتصرفوا بها في كثير من الامور وكانوا يدعون الحق بذلك فيما يعن لهم

فلم يتأخر اجابته اياهم فيما سألوا وهذا مستفيض وصحيح عندا لمحققين
 من اهل الله ومن هذا القليل مسألة بلعام في دعوته علي موسى عليه
 السلام وقومه بالاسم حتي ماتوا في التبة بعد ان بقوافيه حياري
 ماشاء الله من السنين وقد ذكر ذلك جماعة من المفسرين في معني قوله
 تعالى واتل عليهم با الذي آتينا آياتنا هذا مع ان بلعام من الغاوين
 كما اخبر الله ومع ذلك نفذت دعوته في موسى عايه السلام وقومه
 لخاصية الاسم ﴿ فنقول ﴾ في جواب ذلك نحن لم نمنع ان يكون للحق اسم
 او اسماء يتصرف بها في الوجود من مكه الحق منها وعرفه بشيء منها بل
 نتحقق ذلك ونتيقنه وانما منعنا عموم نفوذ حكم الاسم وان يكون دلالة
 علي ذات الحق بالمطابقة التامة دون تضمنه معني آخر غير الذات كالصفات
 والافعال ونحوهما وما ذكرتم لا ينافي ما قررناه فاعلم ذلك ﴿ والجواب
 الآخر ﴾ ان التعريف الواصل اليها من الحق بهذا الاسم لا يمكن ان
 يكون بدون واسطة اصلا ونحن نين ذلك وتقرره باللسان الشرعي
 والذوقي اما الشرعي فقوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من
 وراء حجاب الاية واما الذوقي فان اقل ما يتوقف عليه الخطاب حجاب
 واحد وهو نسبة المخاطبة الحاصلة بين المخاطب والمخاطب والخطاب من احكام
 التجلي ولوازمه والتجلي لا يكون الا في مظهر واحكام التجلي تابعة للمظاهر
 واحوالها فانه قد بينا ان تجلي الحق وخطابه وان كان واحدا فانه ينصبغ
 بحكم ما يصل اليه ويمر عايه والمخاطب مقيد باستعداد خاص ومرتبة
 وروحانية وحال وصورة وموطن وغير ذلك ولكل مما ذكرنا اثر فيها

يرد من الحق فإذا ما يرد علينا ويصل إلينا لم يبق علي ما كان عليه ولم
يصح ادراكنا له بحسبه بل بحسبنا ثم لو فرضنا انه لم يلحق ذلك الخطاب
يتغير من حيث القابل ونسبته كما صح وثبت لكان مجرد تقيده بالصفة
الخطائية واختصاصها بمخاطب واحد او مخاطبين مخرجاه عما كان عليه
من الاطلاق والتجريد التام الذي يقتضيه الحق لذاته فكيف والامر
لا ينفك عن احكام القيود المنبه عليها واذا كان الامر علي ذلك فلا
مطابقة لان المقيد بعدة اعتبارات وقيود لا يطابق المطلق التام
الاطلاق والتجريد العاري عن كل نعت وصفة وحكم وقيد واعتبار وغير
ذلك فان ادعي احد معرفة هذا الاسم بطريق الشهود من حيث
احدية التجلي والخطاب ﴿ فنقول ﴾ الذوق الصحيح التام افاد ان مشاهدة
الحق تقتضي الفناء الذي لا يبق معه للمشاهد فصلة يضبط بها ما ادرك
وفي التحقيق الاتم انه متى شهد احد الحق فانما يشهد بما فيه من الحق
وما فيه من الحق عبارة عن تجليه الغيبي الذي قبله المتجلي له باحدية
عينه الثابتة المتعينة في العلم التي يمتاز بها عن غيره من الوجه الخاص
دون واسطة فاستعد به لقبول ما يبدو له من التجليات الظاهرة فيما بعد
بواسطة المظاهر الصفاتية والاسمائية وبهذا حصل الجمع بين قولهم ما
يعرف الله الا الله وقولنا لا يمكن ادراك شيء بما ينافيه وبين دعوى
العارف انه قد عرف الله معرفة ذوق وشهود ومن عرف سر قرب
الفرائض والنوافل وما يينا في ذلك تبه لما او مانا اليه وعلى كل حال
فنحن مقيدون من حيث استعدادنا ومراتبنا واحوالنا وغير ذلك فلا

نقبل الا مقيدا مثلنا وبحسبنا كما مروا التجليات الواردة علينا ذاتية
 كانت او اسمائية وصفاتية فلا تخلوا عن احكام القيود المذكورة ومن
 التقط ما قدمنا من التنبهات وجمع النكت المبثوثة مستحضرا لها استغني عن
 مزيد البيان والتقرير فانه قد سبق ذكر ما يستتج منه مثل هذا وغيره
 من الاسرار الجليلة ❀ ثم نقول ❀ واما التقرير العقلي فهو ان يقال المراد
 من وضع الاسم الاشارة بذكره الي المسمى فلو كان لله بحسب ذاته اسم
 لكان المراد من ذلك الاسم ذكره مع غيره لتعريف ذلك المسمى فاذا
 ثبت بالاتفاق ان احدا لا يعرف ذات الحق البتة لم يبق في وضع الاسم
 لتلك الحقيقة فائدة فثبت ان هذا النوع من الاسم مفقود وايضا فالاسم
 الموضوع انما يحتاج اليه في الشيء الذي يدرك بالحس ويتصور في الوهم
 وينضبط في العقل حتي يمتاز بذلك الاسم الموضوع الى ذاته المخصوصة
 والحق سبحانه يتمتع ادراكه بالحواس وكذا تصوره في الاوهام وانضباطه
 بمدارك العقول فيمتنع وضع الاسم العلم له انما الممكن في حقه سبحانه ان
 يذكر بالالفاظ الدالة علي صفاته كقولنا خالق وبارى ومحسن
 ونحو ذلك ثم ان المقصود من وضع الاسم العلم له هو ان يتميز ذلك المسمى
 عما يشاركه في نوعه او جنسه او ما كان والحق منزه عن ان يكون تحت
 جنس او نوع او يشاركه احد فيمتنع وضع اسم علم له ثم ان الاسم العلم
 لا يوضع الا لما كان معلوما والخلق لا يعلمون الحق من حيث ذاته فكان
 وضع الاسم العلم له محالا وايضا فالالفاظ انما تدل على ما تشخص في الازهان
 لا على ما في الاعيان ولهذا قيل الالفاظ تدل على المعاني والمعاني هي

التي عناها المعاني وهي امور ذهنية والدليل عليه انه اذا رئي جسم من بعيد
وظن انه صخرة قيل انه صخرة فاذا قرب وشوهدت حركته قيل طير فاذا قرب
جدا قيل انسان فاختلف الاسماء لاختلاف التصورات الذهنية يدل علي
ان مدلول الالفاظ هو الصور الذهنية لا الالعيان الخارجية ومما يويد ما ذكرنا
ان اللفظ لو دل علي الوجود الخارجي لكان اذا قال انسان العالم قديم
وقال غيره العالم حادث لزم كون العالم قديما حادثا معا اما اذا قلنا الالفاظ
دالة علي المعاني الذهنية كان هذان القولان دالين علي حصول هذين
الحكمين من هذين الانسانين بحسب تصورهما الذهني ولا تناقض في
ذلك واذا صح ان مدلول الالفاظ هو ما في الالذهان لا ما في الالعيان
والذي في الالذهان امور متشخصة مقيدة متميزة عن باقي الشخصيات
الذهنية والحق من حيث ذاته معتل عن سائر الشخصيات والتصورات
الخارجية والذهنية والعقلية فكيف تكون الالفاظ اليسيرة المركبة تركيبا
جزئيا دالة علي ذاته المطلقة دلالة تامة علي سبيل المطابقة دون اشتراك
بحكم وضعي او مفهوم مقيد بقيد وضعي او اصطلاحى هذا تعذره بين جداو
بعد ان قررنا حكم ما قصدنا تقريره باللسانين الذوقي والعقلي فلتتم ذلك
بذكر ما يقتضيه حكم اللسان في هذا الاسم ليحصل الجمع والتطبيق الذي
التزمته في اول الكتاب والتوفيق بين الحكم الذوقي والاصطلاح اللغوي
العربي والله الموفق ﴿ قال ﴾ بعض اهل العربية في الاسم الله انه قد خص
بسبع خواص لا توجد في غيره من الاسماء احدها ان جميع اسماء الحق
تسب الي هذا الاسم ولا ينسب هو الي شيء منها واستدل بقوله تعالى

والله الاسماء الحسني فادعوه بها فنسب جميع اسمائه اليه ولم يفعل ذلك
 بغيره تنبيها على جلالته ومنها كونه لم يسم به احد من الخلق بخلاف باقي
 الاسماء واسندوا بقوله هل تعلم له سميا اي هل تعلم شيئا يسمي بالله غيره
 ومنها انهم حذفوا يا من اوله وزادوا ميا مشددة في آخره فقالوا اللهم
 ولم يفعل ذلك بغيره ومنها انهم الزموا الالف واللام عوضا عن همزته
 ولم يفعل ذلك بغيره ومنها انهم قالوا يا الله فقطعوا همزته ولم يفعل ذلك بغيره
 وجمعوا بين يا التي هي للنداء والالف واللام ولم يفعل ذلك بغيره الا في ضرورة
 الشعر كقوله

شعر

من اجلك يا التي هميت قلبي . وانت بخيلة بالود عني

وانشد الفراء

مبارك هو ومن سماه . علي اسمك اللهم يا الله

وقال آخر

في الغلامان اللذان فرا . اياكما ان تكسباني شرا

ومنها تخصيصهم اياه في القسم بحالة لا تكون لغيره وهو ادخالهم التاء
 عليه في قولهم تالله لا افعل وقولهم وايمين الله لا فعلن فتذكر بهذه الخواص
 السبع الحكم السباعي الذي نهت عليه عند الكلام علي حروفه مرتقا
 الي الفردية الاولى والتربيع التابع له ثم الي التثنية التي لها الاولية والحكم
 الخماسي التالي له والمقترن به واعتبر التطابق الذي بين الحقائق وتبعية
 ما ظهر من الجزئيات لما بطن من اصولها الكلية ينفتح لك ابواب شتى من
 المعارف العزيزة والله المرشد ❖ واما ❖ اشتقاق هذا الاسم الكريم

فأحدها مأخوذ من الـ الرجل الى الرجل ياله الاهاً فزع اليه فآله اي
اجاره وامنه والاشتقاق الثاني مأخوذ من وله يوله واصلها ولاء فابدلت
الوا وهمزة كما قالوا وساد واساد ووشاح واشاح والوله عبارة عن المحبة
الشديدة وكان يجب ان يقال مألوه كمعبود لكن خالفوا البناء ليكون اسم
علم فقلوا الاله كما قيل للمحسوب والمكتوب حساب وكتاب
الاشتقاق الآخر مأخوذ من لاه يلوه اذا احتجب والآخر لاه يلوه اذا
ارتفع والآخر اشتقاقه من الهت بالمكان اذا اقامت به والآخر اشتقاقه من
الآلهية وهي القدرة على الاختراع والوجه الآخر في اشتقاقه قالوا
الاصل في قولنا الله الهاء التي هي كناية عن الغائب وذلك انهم اثبتوا
موجودا في نظر عقولهم وأشار واليه بحرف الكناية ثم زيد فيه لام الملك
لما علموا انه خالق الاشياء ومالكها فصار له ثم زيدت فيه الالف واللام
تعظيما وفخموه تأكيداً لهذا المعنى فصار بعد هذه التصرفات على صورة
قولنا الله والآخر له الرجل ياله اذا تحير في الشيء ولم يهتد اليه والوله
ذهاب العقل والآخر وله الفصيل اذا ولع بامه والمعني ان العباد مولعون
ومولعون في التضرع الي الله في كل الاحوال والآخرة اشتقاقه من اله ياله
آلهة كعبد يعبد عبادة وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما ويذكر وآلهتك
اي عبادتك وقيل ايضاً اصل هذا الاسم اله ثم ادخلت عليه الالف
واللام فصار الآله ثم خففت الهمزة بان القيت حركتها على اللام الساكنة
قبلها وخذفت فصار آلهة ثم اجريت الحركة العارضة مجري الحركة
اللازمة فادغمت اللام الاولى في الثانية بعد ان سكنت حركتها فقل الله فهذا

قد ينما يختص بهذا الاسم الجامع من الشرح من حيث الذوق ومن حيث
البحث النظري ومن حيث الاصطلاح اللغوي فانت اذا اعتبرت وجوه
اشتقاقته وما فيها من المعاني واستقطت ما هو كالمكرر منها من حيث
اندراج بعضها في البعض اندراجا معنويا علمت ايضا صورة المطابقة
بين معاني هذا الاسم من حيث ظاهره وبين الاسرار الباطنة المنسوبة
اليه فيما مر ولولا التطويل لعينتها لك ولكن فيما ذكر غنية لليب المتبصر
ولما لم يصح استناد العالم الى الحق من حيث ذاته لما ينال من حيث
معقولة نسبة كونه الها ونعقل الحق من كونه الها اعتبارا زائدا على ذاته
وتعلق العالم بالحق والحق بالعالم انما يصح بهذه النسبة فلا جرم
صار مرجع ساير الاسماء والمراتب والنسب الى هذه النسبة
الواحدة الجامعة لساير ما ذكر فانها اصل كل حكم واسم
ووصف ونعت ونسبة وغير ذلك مما يسند الى الحق سبحانه ويضاف
اليه فافهم والله المرشد واذا وضحنا سر الحمد ومراتبه واقسامه وسر
الاسم الله المضاف اليه الحمد في هذه السورة فلنبين سر الاسم ﴿الرب﴾
التالى له ﴿فنقول﴾ هذا الاسم لا يعقل ولا يرد الا مضافا وله من حيث
الاصطلاح اللغوي خمسة احكام تستلزم خمس صفات فاما الاحكام فالتبات
والسيادة والاصلاح والملك والتربية لان الرب هو المصلح والسيد والملك
والتابت والمربي فاما سر كونه مصلحا فلان الممكنات من حيث هي وبالظر
اليها ليس نسبتها الى الوجود وقبوله والظهور به باولي من بقائها في مرتبة
امكانها من حيث نسبة اللاقبول واللا ظهور فترجيح الحق جاب ايجادها

على بقائها في حجاب امكانها مع ثبوت ان الخير في الوجود والشر في العدم
 وكونه سبحانه يزيد العبد الى نعمة الابد من كونه ايجادا فحسب نعم
 آخر لا تحصى ولا يقدر احد على اداء شكر البسير منها كالصلاح التام
 ونحوه دليل على رعاية ما هو الاتقع في حق العبد والاولي والا صلح
 واما السيادة فتابعة للحق من حيث افتقار غيره اليه في استفادة الوجود
 منه وغناه بذاته عن استفادة الوجود من الغير لانه عين الوجود ومنبعه
 والغني حقيقة اضافية سلبية تدل على عدم احتياج الغني الى غيره فيما
 ثبت له الاستغناء عنه فقد يكون امرا واحدا وقد يكون اكثر من واحد
 مع تعذر ظهور حكمه على الاطلاق كما ينفي سر الحمد وغيره من الحقائق
 وله اعني الغني اربع مراتب مرتبة ظاهرة محل حكمها الاول عالم الدنيا
 ومادته متاع الدنيا ومرتبة باطنة وهي على قسمين قسم لا يتعدى فائدته
 موطن الدنيا وهو الغني النفسي الحاصل للقائمين من اهل النفوس الالية
 والتمكين من التصرف في الموجودات باسرار الاسماء والحروف والتوجهات
 الباطنة والعلم بالكيماويات والتسخيرات وقسم لا تتقيدا فائدته بموطن دون
 موطن وبمال دون حال كحال الواثقين بالله والمتوكلين عليه والتمكين
 من التصرف مع تركه اثارا لما عند الله وتادبا معه وقسم جامع بين ساير
 الاقسام المذكورة ومراتب الفقر في مقابلة هذه المراتب المذكورة فكل
 نسبة عدمية تعقل في مقابلة كل مرتبة من مراتب الغني هي مرتبة من
 مراتب الفقر والاطلاق محال كما مر والفقر الجامع المقابل للغني الجامع
 لا يصح الا للانسان الكامل فانهم واما حكم الثبات وهو الحكم الثالث

من الخمسة التي للاسم الرب فهو ثبات الحق من حيث ذاته ومن حيث امتيازها
 عما سواه بالامور الثابتة له بكل وجه وعلى كل حال وفي كل مرتبة دون
 مشارك وقد ذكرتها على سبيل الحصر في مراتب التمييز من قبل فلا حاجة
 الى اعادتها ومن وقف عليها علم سر ما اشرنا اليه واما حكم الملك فظاهر
 في الكون من حيث احاطة الحق به علما ووجودا وقدرة وكون مشية
 الكون تابعة للمشية الالهية كما اخبروا ظهر وعلم فهو يفعل ابدا ما يشاء
 كيف شاء ومتى شاء وبما شاء وفيه شاء واما حكم الترية فيختص بالامداد
 الحاصل لكل موجود ممكن من الحق ليدوم وجوده ويبقى فان الوجود لما
 لم يكن ذاتيا له بل مستفادا افتقر الى الامداد بما به بقاءه والا فالحكم
 العدمي الامكاني يطلبه في الزمن الثاني من زمان وجوده وهو قابل له
 فدوام حكم الترجيح الحاصل بالابقاء وشروطه مما لا يستغني عنه ممكن في
 وجوده واما الصفات الخمس اللازمة للاحكام فهو التلوين المقابل للثبات
 والعبودية المقابلة للسيادة والاعدام والاهلاك في مقابلة الاصلاح
 والابقاء والايجاد ونحو ذلك والمملوكة المقابلة لنسبة المالكية وعدم قبول
 الترية والظهور بحكمها في مقابلة الترية وبعض هذا يندرج في البعض
 فالتلوين مندرج في الثبات لانه عبارة عن التغير وحكم التغير ثابت لنفس
 التغير والمتغير والمحو ثابت في الاثبات وكذلك المحو ثابت له انه محو وانه ممتاز
 بهذا الحكم عن سواه من حيث ما يغايره فحكم الثبات شامل كل شيء
 لان كل حكم يقتضيه امر لذاته كان ما كان فهو ثابت له وثابت اختصاصه
 به او مشاركة غيره له فيه واما اندراج العبودية في السيادة فهو ان العبودية

عبارة عن نسبة جامعة بين نسبتى الفقر والافتعال والمتضايقان لما توقف
 معرفة كل منها وظهوره على الآخر علم انه لاغنى لاحدهما عن الآخر
 هذا سر الا مر من حيث الحاجة واماسره من حيث الافتعال فان
 الذوق الصحيح والكشف التام الصريح افادانه لا يؤثر موثر حتى يتاثر فاول
 ما يظهر حكم الافتعال في الفاعل ثم يسري منه الى من يكون محلا لاثره
 وظهور فعله واما المالكية والمملوكية مندرجة في مرتبتى الفعل والافتعال
 لان روح الملك هو القدرة والتمكن من التصرف والتصرف دون قيد
 وتجبير بحال دون حال وعلى وجه دون وجه وفي امر دون امر والسر
 في ذلك ما اسلفناه واما الترية فهي حقيقة كلية تتضمن معظم اسرار
 التدبير الوجودي والحكم الكوني والرباني وهي وان اندرجت من بعض
 الوجوه فيما مر ذكره فلها امتياز من وجوه شتى منها ان الابقاء قد يحصل
 بمنع ما ينافي البقاء عن ان يغلب الشئ الذي يراد بقاؤه ويقهره بحيث
 يذهب عنه او يخفى ويضعف حكمه وقد يكون بامداد ما يوجب غلبة
 الضد المقتضى للفناء وعلى كل حال فانا اين سر الترية وادرج فيه جملا
 من الاسرار الربانية والكونية المتعلقة بهذا الباب مما يعظم نفعه
 ويجل جدواه والله الهادي ﴿ فاقول ﴾ الترية مخصوصة بالاغذية التي
 يدوم بها الحياة والبقاء والغذاء عبارة عما به قوام الصورة الوجودية
 والحياة القائمة بها وله ظاهر وباطن فلمطابق الصورة الوجودية الاعيان
 واحكامها وللصورة المتشخصة من حيث الظاهر المشابه لما منه تركيب الصورة
 الظاهرة ومن حيث الباطن ما لا تعرف تلك الحقيقة الا به ولا تظهر ذاتها

او حكمها بدونه وما عدا هذين الاصلين فتبع لهما وفرع عنها ونسبة كل صورة كونية معينة الى مطلق الصورة الوجودية نسبة الاعضاء ولكل واحد منها ارتباط بمرتبة روحانية من مراتب الارواح ولكل روح استناد الى حقيقة آلهية من الاسماء وللحقائق نسب مختلفة توجب في الارواح قوي مختلفة يظهر سر ذلك واثره في مظاهر الارواح من الصورة العلوية وغيرها بواسطة الحركات والتشكلات والامتزاجات المعنوية والروحانية والصورية الفلكية والكوكبية وسواها وبين الجمع تناسب من وجه وتنافر من وجه آخر ومحل سلطنة الاسم الرب وحكمه في كل وقت من ذلك كله الغالب ظهورا ومناسبة وقوة وهكذا الامر في الصور الانسانية بمعنى ان لكل عضو من اعضاء الانسان قوة ولكل قوة ارتباط بحقيقة روحانية واسمائية وكونية صورية مادية وكل اخذ من الكل معطى لكل فرد لفرد آخر يناسبه والنسب والرقائق والاضافات تتشأن فيما بين ذلك ويظهر حكمها وهكذا الامر في مطلق الصورة الوجودية مع الحقائق الغيبية التي هي الصورة المعنوية التي طابقتها هذه الصورة الظاهرة العامة الكونية ويمتاز الانسان من بين ساير الصور الوجودية بعدة امور منها ان لكل ما عداه غذاء خاصا من حيث مرتبة خاصة على وجه خاص لا يتعداه ولا يتأتى له التعذي بسواه والانسان بجمعيته واطلاقه يتغذي بجميع انواع الاعذية هذا له من حيث صورته وغذاه من حيث معناه وباطنه قبوله جميع احكام الحقائق وآثار الاسماء والنسب وظهوره بها واطهاره كلها والاتصاف بجميعها ﴿ واعلم ﴾ ان الغذاء على اختلاف

ضروبه وانواعه مظهر صفة البقاء وهو من سدة الاسم القيوم ولا يتغذي
شيئاً بمنافيه من الوجه المنافي والمراد من التغذي حب دوام ظهور الاسم
الظاهر واحكامه وسر التفصيل في عين الجمع بتجلي الاسم النوري الذي
هو الوجود والتنزه عنه اشارة الى عود التجليات عند انسلاخها من ملابس
احكام المتجلي له وانتهاء حكمها فيه الى معدنها الذي هو الغيب الذاتي والمرتبة
المشار اليها بقوله كنت كنزاً مخفياً لم اعرف الحديث ومقام كان الله ولا شيء
معه والله غني عن العالمين ونحو ذلك وقد سبق في ذلك تنبيهات كافية فمتى
كاد الاسم الظاهر ان يميل من مقام اعتداله ميلاً يوجب انصباع الباطن
بحكمه لكونه صاحب الوقت والغاية اظهر الاسم الباطن قوته وغناه الذاتي
ومتى بالغ الباطن في ترجيح مرتبة بنسبة غناه ونزاهته اظهر الظاهر سر توقف
معرفته عليه وكون الظاهر مطلوباً للباطن والظاهر مستغن فلا تزال المجاذبة
والمقارعة واقعة بين المرتبتين والحافظ للحد اعني الانسان الكامل برزخ
بين الحضرتين جامع لهما بيده الميزان في قبة ارين دائم النظر الى عين الميزان
الذي هو مقام الاعتدال ونقطة وسطة الدائرة فتراه حارساً واقياً حافظاً
باحدية الجمع صورة الخلاف مظهر اناظماً فاصلاً يطلب من ربه ان يجمع
يوماً ويشبع يوماً ناسياً بصورة الاصل وتطبيقاً تناسياً بين حكم الحقائق
الغيبية المجردة الباطنة والمواد الصورية التركيبية الظاهرة فان العصمة من لوازم
الاعتدال واحكامه علي اختلاف مراتب الاعتدال المعنوية والروحانية
والطبيعية بالنسبة الى الصور البسيطة والمركبة وضد الاعتدال حيث كان
يازمه الفناء والاختلال والتحليل وظهور الاحكام الشيطانية ونحو ذلك

فاعتبر ما ذكرته لك كلياً عاماً وجزئياً في كل مرتبة وصورة معينة وعضو
ظاهر وباطن وأمر طبيعي أو روحاني تستشرف على أسرار غريبة عزيزة
عظيمة الجدوي ❖ ثم اعلم ❖ انه كما اختص كل مزاج صوري باعتدال
يخصه ويناسبه ويحفظه ثم تحفظ صحة ذلك المزاج ويدوم بقاء صاحبه ويظهر
احكام القوي البدنية في ذلك المزاج على الوجه الموافق والميزان المناسب
بالمزج المتوسط بين طرفي الافراط والتفريط فيتاتي لجميع القوي ان
يتصرف في افانين افعالها ويتعلق المدارك بحسب مراتبها بمدركاتها
ونحو ذلك كذلك للروح الانساني قوي وصفات واختلاف يحصل
بينها امتزاج روحاني ومعنوي يقوم منها نشأة نورانية ولذلك المزاج
ايضاً اعتدال يخصه وميزان يناسبه يحفظه ثم تحفظ تلك النشأة ويتاتي
لقواها التصرف فيما ايج لها التصرف فيه وعلى نحو ما سبق التنبيه عليه
في المزاج الصوري فتمت انفتحت عين البصيرة لادراك تلك النشأة وغواصها
وقواها وصفاتها واغذ بنها واعكامها سرى ❖ ❖ النشأة الباطنة وفوا. ❖ في
النشأة الظاهرة سريان حكم صورية الاسم الباطن والاسم الظاهر فيها عند نام
المحاذاة وارتفاع الحجب المانة من الادراك نانا الجامعة بين الصورتين
والفايزة بالحسين وهي المخاوقة على الصورة والصورة الظاهرة الانسانية
جزء منها فان الصورة الظاهرة نسخة الاسم الظاهر والاحوال الانسانية
من حيث تبعيتها لعينه الثابتة وحال كونها باسرها ثابتة هي نسخة صورة
الاسم الباطن وهذه الصورة المتشبهة والناجمة بينها من الصفات والعلوم
الالهية والاخلاق بالامتزاج المذكور التالي للامتزاج المختص بالنشأة

الظاهرة هي نسخة صورة الحق من حيث حضرة الجمع والوجود وقد مر
حديثها وان شئت قلت من حيث الاسم الله الجامع كيف ما اردت
بشرط معرفة المقصود وخرق حجب العبارات وهذه هي الولادة الثانية
التي يشير اليها المحققون ولها البقاء السرمدي والمقام العلي واهل الازواق
فيها على مراتب وخصص يشير اليها فيما بعد انشاء الله ومن هذا المقام
يعرف سر الاسم الرب وكيونه في العما كما اخبر صلي الله عليه وسلم لما
سئل اين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه قال كان في عماء ما فوقه هواء
وما تحته هواء الحديث ويعرف العماء ايضا وما يختص به من الاسرار وفي
ذلك فليتنافس المتنافسون ولتحصيل معرفته فليعمل العاملون ﴿ ثم نقول ﴾
فاذا انفتحت عين البصيرة كما قانا واتحد نورها بنور البصر وهكذا كل قوة من
قوي النشاة المذكورة تتحد بآلات النشاة الظاهرة ويتصل حكم بعضها
بالبعض عرف صاحبها حينئذ سر تقويم الصحة وحفظها علي النفس
وتصريف كل قوة فيما خلقت له لم يتجاوز بها حدها ولم يمزج بين الصفات
ولم يخلط بين المراتب واحكامها واقام العدل في نفسه وخاصنه رعاياه
وتحقق بالاسمين الحكم العدل وغيرهما وصار صحيح الكشف صحيح المزاج
الروحاني كنبينا صلي الله عليه وسلم والكل قبله وبعده من ورثته فما كان
كمال كشفه ادراكه في مرتبة المثل كشفه ممثلا وما كان كمال كشفه ان
يدرك في الحس ادركه في الحس وما كان كمال كشفه ان يدرك
في عالم المعاني المجردة والحضرات الروحانية ادركه في مرتبة حيث
كان علي ما هو عليه ﴿ اخبرني ﴾ شينخي وامامي الامام الاكمل

رضي الله عنه انه منذ تحقق بهذا الامر ما استعمل قوة من قواه الا فيما خلقت له وان قواه شكرته عند الحق لاقامة العدل فيها وتصريفه اياها فيما خلقت له وهذا من اعلي صفات مرتبة الكمال عند من عرف ما الكمال فكن يا اخي ممن عرف انشاء الله ﴿ ثم نقول ﴾ وفي مقابلة صاحب هذا الذوق المحبوبون عن عالم الكشف وهم الذين بعدت نسبة امرجهم الروحانيته عن الاعتدال المذكور بطمس قواهم النفسانية واستيلاء حكم بعض الصفات الطبيعية بقهرها لباقي الصفات وانصباع ماعدا الغالب بحكم تلك الصفة الغالبة انصباعا اوجب اضمحلال خاصيته واستهلاكه كما اشرنا الى ذلك في التجلي الذاتي بالنسبة الى المتجلي له التام التوجه والاستعداد فالمزاج الروحاني الذي للجاهل القدم الغليظ الاحمق الجاني البعيد الفطنة جدا في مقابلة المزاج الروحاني المختص بصاحب الكمال المذكور الذي يبصر بالحق ويسمع به ويبصر ايضا به الحق ويسمع به كما ورد في الحديث الثابت ونظير هذا الذي ذكرناه من الصور المركبة بالنسبة الى الاعتدال الطبيعي في الامزجة مزاج المعدن بالنسبة الى مزاج الانسان الذي هو اقرب الامزجة نسبة الى الاعتدال التام وبين مرتبة الكمال وحاله ومرتبة الجاهل المحبوب المذكور وحاله مراتب ودرجات فمن كانت نسبته الى المرتبة الكمالية اقرب كان حظه من الكشف والصورة الالهية والعلم بالحق وغير ذلك من صفات الكمال بمقدار ذلك القرب تلك النسبة ومن كانت نسبة الى المرتبة التي في مقابلة الكمال اقرب كانت حجيته اكثر وحظه من الصورة والكشف وغيرها مما ذكرنا اقل

والميزان الآلهي في كل زمان هو كامل ذلك الزمان وحاله وكشفه ومنه يعلم حكم الاعتدال والانحراف في مطلق الصورة الوجودية والصور المتعينة الانسانية وفي باقي مراتب الاعتدال كالاعتدال المعنوي والروحاني وغيرها ولكل ما يغتذي به من صور الاغذية خواص وقوى روحانية غير القوي والخواص المشهودة والمدركة من حيث صورته واثره في الاجسام وتلك الخواص احكام مختلفة على نحو ما ذكر في الانسان وغيره وبين الاغذية و من يغتذي بها من حيث المزاج الصوري والمزاج الروحاني والمعنوي مناسبات من وجه ومنافرات من وجه والحكم في كل وقت للاسم الرب انما يظهر بالغالب منها واكثرها خفيه تعسر معرفتها لا بتعريف الآلهي فعلي قدر المناسبة وصحة المزاج الروحاني المذكور يقوي الكشف ويصح ويكثر ويعلو مرتبته وتشرف نتائجه من العلوم والاذواق والتجليات بشرط اقتران حكم الاسم الاول ومساعدته كما نبهنا على ذلك غير مرة وعلي قدر المبانة وقلة المناسبة وضعف الامتزاج والمزاج الروحانيين يكثر الحجب ويقل الكشف والعلم والادراك الذوقي ولوازم ذلك كله ولهذا المقام من حيث ما يتكلم فيه الان تلمات اخر لكن ذكرها في شرح اياك نعيد اولي فاخرتها لذلك والله الميسر ❖ ثم اعلم ❖ ان للطبيعة من حيث هي احكاما ولها من حيث نعين حكمها في مزاج مزاج احكام و للارواح ايضا صفات واحكام وللامر الجامع لهما احكام ومرتبة الاجتماع من حيث هو احكام واللوازم التابعة للاجتماع بها والامر الجامع احكام فالتدريج والرياضة والتهديب والسياسة يتفع بها في خروج ما في القوة

الى الفعل ودرسخ بعض الاحكام العارضة المحموده لتصير ذاتية او كالذاتية
وفي ازالة بعض الصفات ورفع احكامها المذمومة لئلا تترسخ فيتعذر
الانسلاخ عنها ويبقى في المحل احكام ثابتة مضرة وكل ذلك ليتدرج
الانسان فيصل الي ما يناسبه من الاعتدال المعنوي والروحاني والصوري
المثالي وغير المثالي ويستمر حكمه المؤجل الى الاجل المعلوم المقدر
وغير المؤجل فمن عرف ما ذكرناه عرف سر الصورة والظهور بها وسر
الكشف والحجاب وما للاغذية في ذلك من الحكم ويعرف سر الحلال
من الاطعمة والحرام وسر المجاهدة والرياضة وغير ذلك من الاسرار
العظيمة المصونة عن الاغيار ﴿ واعلم ﴾ انه كما ان الغذاء اذا ورد علي
محل قد غلب عليه كيفية ما فانه يستحيل الي تلك الكيفية وكون المزاج
اذا كان قويا ابطل قوة الغذاء وحكمه بغلبة قوته عليه فلم يظهر اثر
للخواص المودعة في ذلك الغذاء التي لو لم تصادف هذا المقام والقاهر
لبداء اثرها فكذلك حكم الخواص والقوي الروحانية المودعة في
كل غذاء مع المزاج الروحاني الذي للمتناول الخاص كما قلنا من
اجتماعات القوي الروحانية والصفات النفسانية العلية منها والعملية
فان هذا المزاج ينتهي في القوة الى حد يقلب اعيان الصفات
الروحانية الى الصفة المحموده الكاملة الغالب حكمها علي صاحب هذا
الحال والمزاج الروحاني المشار اليه وبضمحل قواها وخواصها في جنب
قوة هذا الشخص وروحه وهكذا الامر في الطرف المذموم ومقام
النقايس بالنسبة الي من هو في مقابلة اهل الكمال فان الفيض الاكمل

واثار القوي العالية والتوجهات الملكية تصل اليهم في غاية التقديس والطهارة متميزة بعضها عن بعض فاذا اتصلت بهم انصبغت بحسب احوالهم والصفة الناقصة المذمومة المستولية عليهم فانقهرت الآثار الاسمائية والتوجهات الروحانية تحت حكم طبيعتهم وامزجتهم المنحرفة الناقصة وظهر عليها سلطان صفاتهم المذمومة فحجبتهما واخفت حكمها كما سبقت الاشارة الى ذلك في سر التجليات فاعلمهم ومن تفاصيل هذا السر والمقام تستشرف على سرائر الحل والحرمة ايضا كما نبهت عليه فتعلم ان ثمة امورا هي بالنسبة الى بعض الخلق نافعة وبالنسبة الى غيرهم غير نافعة ونظير هذا في المرتبة الطبيعية الظاهرة اشياء شتى كالغسل مثلا بالنسبة الى المحرور المخترق المزاج وبالنسبة الى المبرود والمرطوب الغالب على مزاجه البلمغ والضابط لك في هذا الباب انه مما ظهر لك حكم من هذه الاحكام في الطبيعيات فاعتبر مثله في المراتب الروحانية والصفات المضوية النفسانية واستحصر ما سلفت لك في النكاحات الخمس واسرارها من ان الاحكام الطبيعية ناتجة متحصلة عن الاحكام الروحانية والروحانية ناتجة عن الحقائق الغيبية فان كنت من اهل الكشف والشهود فتذكر بهذا الكلام وتترددوا الا فسلم واضرب فان الرزاق ذو القوة المتين ما هو على الغيب بضنين واعتبر ايضا بعد اعتبارك لتبعية الطبيعات للروحانيات تولد الا رواح الجزئية عن الامزجة الطبيعية وما للمزاج فيها وفيما يختص بها من الاحكام والانار من حيث انها متعينة بقدر الابدان وبحسب المزاج ورقابه بعد ذلك الى حكم الاعيان مع الاسماء والوجود الواحد المطلق

على ما نهيتك عليه أولا وانظر ما يبد لك من المجموع تري العجب العجائب
وتنزه في عموم حكم الغذاء في كل مرتبة فغذا الاسماء احكامها بشرط
المظاهر التي هي محل الحكم وهذا هو عالم المعاني والحقائق الغيبية وغذاء
الاعيان الوجود وغذاء الوجود احكام الاعيان وغذاء الجواهر الاعراض
وغذاء الارواح علومها وصفاتها وغذاء الصور العلوية حركاتها وما به
دوام حركتها الذي هو شرط لدوام استمدادها من ارواحها المستمدة
من الحقائق الاسماءية وغذاء العناصر ما به بقاء صورها المانع لها من
الاستحالة الى المخالف والمضاد وغذاء الصور الطبيعية الكيفيات التي منها
تركت تلك الصورة والمزاج فالحرارة لا تبقى الا بالحرارة وكذا البرودة
وغيرها من الكيفيات الروحانية والرطوبة الاصلية التي هي مظهرا
لحيوة لا تبقى الا بالرطوبة المستمدة من الاغذية لكن لا يتاتي قيام المعني
بالمعني وانتقاله اليه حقيقة وحكما الا بواسطة المواد والاعراض اللازمة
وهي شروط يتوقف الامر عليها وايست مقصودة لذاتها ولا مرادة
بالقصد الاول الاصيل فوظيفتها انها توصل المقصود ونفصل فيعقبها المثل
وهكذا الامر في كل غذاء ومغتذ علي اختلاف مراتب الاغذية
والمغتذين الذين سبق ذكر مراتبهم ولما كان الوجود واحدا ولا مثل له
كانت تعيناته الحاصلة والظاهرة بالاعيان هي التي يخلف بعضها بعضها
مع احدية الوجود فافهم وهنا اسرار لا يمكن كشفها لكن من ندير ما
اومات اليه واطلع علي مقامه واصله عرف سر ظهور صور العالم
باسرها وسر ارواحه والنشآت الدنياوية والاخر اوية والبرزخية

وغيرها وعرف ما تنشي من الحركات والافعال والاحوال من كل متحرك وفاعل ذي حال ومن كل كون وفساد واقع في العالم وما المراد بالقصد الاول من المجموع وفيه وما المراد بالتبعية والقصد الثاني وما هو شرط فحسب من وجه واحد مراد باعتبار واحد وما هو شرط في مرتبة وثبع وهو بعينه مراد ومنبوع في مرتبة اخري وحكم الوقت والحال والمرتبة والموطن في مجموع ما ذكر من حيث التقيد بالموطن والوقت وغيرها وكيف يكون هذه الامور ايضا نارة في مرتبة المتبوعية والمشروطة واخري في مرتبة الشرطية والتبعية وحكم الوقت والحال وما ذكرنا بالنسبة الي من يتعين بها وبحسبها وبالنسبة الي من يتعين به وليس شيء مراد في كل مرتبة بالقصد الاول غير الانسان الكامل في دوره وعصره ومن الاشياء ماهي مرادة بقصد اول وثان في زمان واحد باعتبارين وما المرتبة التي يتضمن هذه التفاصيل قبل ظهور الانسان الكامل وهل يصح ذلك ام لا ويعرف سر الدوام والحياة والبقاء والابقاء وسر الزوال والموت والنقاء والافناء وغير ذلك من العلوم التي يتعذر تفصيلها وتفصيل ترجمتها مع تعذر تسمية بعضها باحق اسمائها لما في ذلك من الاخطار وفيما ذكرنا غنية للمستبصرين وتذكرة للمشاركين وعبرة للمعتبرين والله يقول الحق ويهدي من يشاء الي صراط مستقيم ﴿ العالمين ﴾ التفسير العالمين جمع عالم والعالم ماخوذ من العلامة وهو عبارة عن كل ما سوي الله ولما وردت هذه السورة من حضرة الجمع ومتضمنة سره وذكر الاسم الرب فيها ذكر امضافا الي كل

ماسوي الله ثنيتها علي عموم حكمه الذي كشفت لك بعض اسرارہ فان
 اضافات هذا الاسم كثيرة وهذا اعمها واخص اضافاته المتضمن لهذا
 العموم اضافة الي الانسان الجامع الكامل سيدنا محمد صلي الله عليه
 وسلم كقوله تعالى فوربك لنحشرنهم وكقوله ايضا وربك الغني ذو الرحمة
 وكقوله وان الي ربك المنتهي فانه لما كان صلي الله عليه وسلم عبد الله
 كما سماه الله لكماله وجمعيته وكذا كل كامل كانت اضافته الي الاسم الرب
 بعد ذلك محمولة علي اعم احكام الربوية واكملها واجمعها وماسوي هاتين
 الاضافتين فمراتب تفصيلية جزئية يتعين فيما بينهما واذا عرفت هذا
 ﴿ فنقول ﴾ في شرح العالم بلسان الباطن ثم بما بعده ﴿ اعلم ﴾ ان
 الحق سبحانه قد جعل كل فرد من افراد العالم علامة ودليلا علي امر
 خاص مثله فمن حيث وجوده المتعين هو علامة علي نسبة من نسب
 الالهية المسماة اسما الذي هذا الشيء الدال مظهره ومن حيث
 عينه الثابتة فهو دليل علي عين ثابتة مثله ومن حيث كونه عينا
 ثابتة متصفة بوجود متعين هو علامة علي مثله من الاعيان المتصفة
 بالوجود فالاجزاء من حيث هي اجزاء علامة علي اجزاء مثلها ومن
 حيث مجموعها وما يتضمنه كل جزء من المعني الكلي هي علامة علي الامر
 الكلي الجامع لها والوجود المطلق الذي يتعين منه وجودها وجعل ايضا
 مجموع العالم الكبير من حيث ظاهره علامة ودليلا علي روحه ومعناه
 وجعل جملة صور العالم وارواحہ علامة علي الالهية الجامعة للاسماء
 والنسب وعلي مجموع العالم وجعل الانسان الكامل بمجموعه من حيث صورته

و روحه و معناه و مرتبته علامة تامة و دليلا دالا عليه سبحانه و تعالى
 دلالة كاملة و كل ما عدا الحق و الانسان الكامل فليس كونه علامة علي
 ما دل عليه شرطا ضروريا مطرد الحكم لا يمكن معرفة ذلك الشيء بدونه
 بل ذلك بالنسبة الي اكثر العالم و الحكم الغالب بخلاف الحق و الانسان
 الكامل فانه قد يعلم بكل منها كل شيء و لا يعلم احدهما الا بالآخر او
 بنفسه و موجب ما ذكرنا و سره هو ان الانسان نسخة من كل شيء ففي
 قوته و مرتبته ان يدل علي كل شيء بما فيه من ذلك الشيء فقد يغني
 في الدلالة علي كل شيء عن كل شيء و هكذا الامر في الجناب الالهي فان
 الحق محيط بكل شيء فمن عرفه معرفة تامة قد يعرف حقيقة كل شيء
 بطريق التضمن او الالتزام و الامر في سوي الحق و الانسان الكامل كما
 ينال فان من عباد الله من يكون مبدأ فتحه الحق فيعرف الحق بالحق فاذا
 تحقق بمعرفته و شهوده سري حكم تلك المعرفة و ذلك الشهود في مراتب
 وجوده فيعلم كل شي بالحق حتي نفسه التي هي اقرب الاشياء نسبة اليه
 و قد سبقت الاشارة الي ذلك من قبل و اذا سبق العلم بشرطية بعض
 الاشياء و انه يكون سببا في معرفة امر ما لا محالة تجلي الحق سبحانه للعبد الذي
 حاله ما ذكرنا و امثاله في مرتبة ذلك الشيء و عينه فعرفوه من تلك الحشية
 في تلك المرتبة ثم عرفوا به ما توقف معرفته علي هذا الشرط ولكن من
 حيث النسبة الالهية المشار اليها و ارتفاع حكم النسب الكونية و سريان
 حكم الوجه الخاص فلم يعرفوه اذاً الا بالحق كما ينال ذلك في سائر الطرق
 فبعض التجليات علامة له علي تجليات اخر انزل منها مرتبة من حيث

ان المعروف بحب ان يكون اجلي من المعروف ومتقدما عليه ولا خلاف في
تفاوت التجليات عند المحققين من حيث القوابل وبحسب تفاوت الاسماء
والحضرات التي منها يكون التجلي وفيها يظهر وبعض مظاهر التجليات من
كونه مظاهر يكون علامة على مظاهر أخرى كما ان بعض التجليات
والمظاهر يكون حجابا على تجليات ومظاهر وغيرها مع احدية المتجلي في
الجميع فافهم فالتفاوت بالمراتب والاطلاع على المراتب بحسب العلم والحصول
العلم اسباب كثيرة من العلامات والطرق وغيرها يطول ذكرها
❖ ثم اقول ❖ وقد تحصل لبعض النفوس في بعض الاحيان عند هبوب
النفحات الجودية الالهية احوال توجب لها الاعراض عما سوي الحق
والاقبال بوجوه قلوبها بعد التفريغ التام الى حضرة غيب الذات في
اسرع من لمح البصر فتدرك من الاسرار الالهية والكونية ما شاء الحق وقد
تعرف تلك النفس هذه المراتب والتفاصيل وقد لا تعرف مع تحققها
بما حصل لها من العلم المتعلق بالحق او بالكون مما لم يكن له دليل ولا علامة
غير الحق بل كان الحق عين العلامة كما اشرنا الى ذلك من قبل والعوالم
كثيرة جداً وامهاتها هي الحضرات الوجودية التي عرفتكم ما هي ❖ واول ❖
العوالم المتعينة من العماء عالم المثال المطلق ثم عالم التهييم ثم عالم القلم واللوح
ثم عالم الطبيعة من حيث ظهور حكمها في الاجسام بحقيقتي الهيولى والجسم
الكل ثم العرش هكذا على الترتيب الى ان ينتهي الامر الى الانسان في
عالم الدنيا ثم عالم البرزخ ثم عالم الحشر ثم عالم جهنم ثم عالم الجنان ثم عالم
الكثيب ثم حضرة احدية الجمع والوجود الذي هو ينبوع جميع العوالم

فافهم والله الهادي قوله تعالى ﴿ الرحمن الرحيم ﴾ التفسير لما تكلمت
 علي مفردات قوله تعالى الحمد لله رب العالمين وينت ما يختص بكل كلمة
 منها من الاسرار الكلية والاحكام الجملية اللازمة لها احتجت ان اتكلم علي
 هذه آلاية مرة اخرى بتبنيه وجيز جملي لتفهم من حيث جملتها وتركيبها كما
 علمت من حيث مفرداتها وهكذا افعل في باقي السورة ان شاء الله ثم
 اضيف الي ما سبق ذكره من التبنيه الجملي المذكور الكلام علي الاسمين
 الرحمن الرحيم حسب ما يستدعيه هذا الموضع وان كان فيما سلف غنية
 ولكن لا بد من التبنيه علي حكمها هنا مع تقدم ذكرها في البسملة ﴿ فنقول ﴾
 اعلم انه لما كان ظهور الحمد من الحامدين للمحمودين انما يكون في الغالب
 بعد الانعام وفي مقابلة الاحسان وانهي عن ذلك الحمد الصادر من العارفين
 المخلصين لا في معرض امر مخصوص فان نفس معرفتهم المستفادة من الحق
 بانه سبحانه يستحق الحمد لذاته وما هو عليه من الكمال من اجل النعم
 واسناها ولم يخل احد من ان يكون علي احدي حالتين الراحة او النكد
 وصح عند المحققين ان الحق اعرف بمصالح عبادته وارعاهالهم منهم لا جرم جمع
 سيد العارفين والمحققين صلي الله عليه وسلم حكم الحمد في قوله في السراء
 الحمد لله المنعم المفضل وفي قوله في الضراء الحمد لله علي كل حال تبنيها
 علي ان الحال الذي لا يوافق اعراضنا وطباعنا لا يخلوا عن مصلحة
 او مصالح لا ندرها يعود نفعه علينا فتلك الاحوال وان كرهناها فله فيها
 رحمة خفية وحكمة عليا يستحق منا الحمد عليها وذلك القدر من الكراهة
 هو حكم بعض احوالنا عاد علينا مع التجاوز الالهي عنا في امور كثيرة

كما اخبر بقوله تعالى ما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير ويقول نبيه صلى الله عليه وسلم في آخر حديث ابي ذر رواية عن ربه فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الانفسه فما من حال يكون فيه احد من العباد حتى المكروهة الا والحق يستحق منه الحمد علي ذلك من حيث ما في ضمنه من المصالح التي لا يشعر بها كل احد كمسئلة عمر رضي الله عنه ومن تنبه لما ادركه وهذا من شمول النعمة وعموم الرحمة فافهم ﴿ ثم اعلم ﴾ ان الحمد يتولد بين احسان المحسن وبين من هو محل لاحسانه وهكذا الامر في سائر الاوصاف الكمالية المضافة الي الحق انما يظهر بين هاتين المرتبتين الالهية والكونية ولما كان اقوي موجبات الحمد ومنتجاته الاحسان وكان قول القابل الحمد لله تعريفا بان الحق مالك الحمد ومستحقه والمختص به دون غيره علي اختلاف مراتبه التي سبق بيانها وتفصيل احكامها الكلية وكان الحمد حقيقة كلية مطلقة وكذا الاسم الله المضاف اليه هذا الحمد المطلق كما بينا ولم يمكن ان يتعين للمطلق حكم من حيث هو مطلق لما اسفلنا جاء التعريف بعدها بالاسم الرب الذي قلنا انه لا يرد الا مضافا واصله الى العالمين تعريفاً لمسمى الاسم الله في هذه المرتبة ومن هذا الوجه واصل الرب الي العالمين يانا لعموم سلطنة ربوبيته وشمول حكم الوهيته واثبات نفوذ امره في العالم وقدرته من جهة الملك والترية والتصريف وغير ذلك مما مريانه فلما عرف الانعام وتعين مرتبة المنعم المحمود علي الانعام احتيج بعد ذلك الى ان يعرف ان وصول

الانعام المثر للحمد والمبين علو المحمود علي الحامدين وربوبيته وشمول
حكمها الي العالمين الذين هم محال هذه الاحكام ومظاهر هذه النسب
والصفات باي طريق هو وكم هي اقسامه فان ذلك مما يستفيد المنعم عليه
منه معرفة بالمنعم والانعام فيكمل حضوره في الحمد ويعلو ويتسع فلا جرم
ذكر سبحانه بعد ذلك الاسمين الرحمن الرحيم دون غيرها اشارة الى
ان الانعام والاحسان المثرين للحمد والشكر هما من توابع هذين الاسمين
فانه لولا الرحمة وسبقها الغضب لم يكن وجود الكون ولا ظهر للاسم
المنعم والمحسن واخواتهما عين ولهذا كان الاسم الرحمن تلوا في الحيطه
والحكم والتعلق والجمعية للاسم الله فعرف سبحانه بهذين الاسمين هنا ان لوصول
انعامه طريقين وان انعامه على قسمين فاحد الطريقين سلسلة الترتيب
ومرتبة الاسباب والوسائط والشروط والطريق الآخر مرتبة رفع
الوسائط وما ذكره والانعام من الوجه الخاص الذي ليس للاسباب والاكون
فيه حكم ولا مشاركة وقد نهت علي ذلك غير مرة واما القسمان
فالعموم والخصوص فالعموم للوجود المختص بالرحمن فان الرحمة كما بينا
نفس الوجود والغضب يتعين بالحكم العدمي اللازم للكثرة الامكانية
والسبق هو الترجيح الایجادی والرحمن اسم للحق من كونه عين الوجود
فان اساء الحق انما تضاف اليه بحسب الاعتبار المتعينة بالاثار والقوابل
ولهذا كثرت مع احدية المسمي ولما كان التخصيص حكما من احكام
العموم وفرعا عليه اندرج الاسم الرحيم في الرحمن ولما كانت الالهية
من حيث هي مرتبة معقولة لا وجود لها وكانت من حيث الحق المنعوت

بها والمسمى لا تغايره لما بينا ان الاسم من وجه هو المسمى كان الاسم الله
جامعا للراتب والموجودات وكان الرحمن اخص منه لدلالة علي الوجود
فحسب واختص الاسم الرحيم بتفصيل حكم الوجود واظهار تعيناته في
الموجودات فان فهمت ما يئته لك وتذكرت ما اسلفته في شرح هذين
الاسمين وسر الاسماء وسر العرش والكرسي تحققت بمعرفة هذه الاسماء
واستشرفت علي كثير من اسرارها * ثم نقول * وكل شيء فلا بدو
ان يكون استناده الي الحق من حيث المرتبة او الوجود جمعا وفرادي
فلهذا عبره سبحانه هذين الاسمين في مرتبة التقدم والرياسة علي
باقي الاسماء فقال عز وجل قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا
فله الاسماء الحسني * ثم اعلم * ان الرحمة حقيقة واحدة كلية والتعدد
المنسوب اليها المشار اليها في الحديث بان الله مائة رحمة راجع الي مراتبها
واختصاصها بالمائة اشارة الي الاسماء الكلية المحرض علي احصائها وهكذا
الامر في الدرجات الجنانية فما من اسم من اسماء الاحصاء الا وللرحمة فيه
حكم فان الاسماء كما بينا من وجه عين المسمى والمسمى هو الرحمن الذي له
الوجود المطلق وقد عرفت مما اسلفنا ان الاسماء لا يظهر حكمها الا بمظاهرها
ومظاهرها اذا لم تعتبر من حيث وجودها كانت نسبا عدمية ايضا ولا
اعتبار للنسب الا بالوجود فحكم الاسماء والاعيان التي هي المظاهر تابع
للوجود وهذا من سر عموم حكم الاسم الرحمن الذي نبينا عليه فالرحمة
الواحدة المرسلة الي الدنيا هي النسبة الجامعة من نسب الرحمة ظهرت
في الموطن الجامع لما بينا من ان تجلي الحق وحكم اسمائه يتعين في كل حال

ووقت وموطن بحسب القوايل والاحكام المختصة بها والتسعة والتسعون
رحمة هي عبارة عن مراتب الرحمة واحكامها في اسماء الاحصاء فالنسبة
الجامعة تظهر حكم الرحمة من الوجه الكلي وبالاسماء المذكورة تظهر
احكامها التفصيلية وباحدية جمعها يظهر في اخر الامر سر سبقها للغضب
وقد ينأ غير مرة ان الآخر نظير الاول بل هو عينه خفي بين الطرفين
لتداخل احكام النسب المتعينة بين البداية والنهاية ثم تكمل حكم الاولية
في آخر الامر فتظهر له الغلبة في النهاية فان الحكم في كل امر هو للاوليات
ولكن بسر الجمع كما اشرت الي ذلك مرار فاذا كان يوم القيمة وانضافت
هذه النسبة الجامعة الي التسعة والتسعين المتفرعة في الاسماء وانتهى حكم
الاسم المنتقم والقهار واخواتها ظهر سر سبق الرحمة للغضب في اول الانشاء فافهم
ولما كانت الموجودات مظاهر الاسماء والحقائق وكان الانسان اجمعها
واكملها اقتضي الامر الالهي ان يكون في عباد الله من هو مظهر هذا الحكم
الكلي والتفصيلي المختصين بالرحمة فكان ذلك العبد صاحب السجلات
الذي وردت قصته في الحديث وكانت بطاقته الحاملة سراحدية الجمع
هي التي فيها لا اله الا الله ولها الاولية والجمعية والاحدية فغلبت لذلك
احكام الاسماء كلها وفي التحقيق الاثم ان الرحمة لما كانت سارية الحكم
في مراتب الاسماء بنسبة التفصيل والكثرة وفي مرتبة جمعيتها واوليتها باحادية
الجمع كانت الغلبة والمغلوبة حكيم راجعين اليها فهي من حيث احديتها
وجمعيتها بالنسب التفصيلية غالبة وهي بعينها من حيث تفاريعها ونسبها الجزئية
المتعينة في مرتبة كل اسم بحسبه مغلوبة فهي الغالبة المغلوبة والحاكمة المحكومة

وهكذا سر الحكم في المظهر المشار اليه فان التسعة والتسعين سجلا هي نسخ
حاملة ما فيج من افعال ذلك العبد والبطاقة المتضمنة لا اله الا الله هي نسخة
ما حسن من فعله فغلب الفعل الحسن المضاف اليه تلك الافعال السيئة فهو
من حيث فعله الحسن غالب ومن حيث فعله القبيح مغلوب ومن ارتقى فوق
هذا المقام راي ان الفعل بالفاعل غلب نفسه فان كمل ذوق المرتقى في
هذا المقام راي ان جميع الصفات والافعال المنسوبة الي الكون صادرة
من الحق وعائدة اليه ولكن بالممكنات وهي شروط فحسب كالمواد الغذائية
الحاملة للمعاني التي بها يحصل التغذية فيصل المطلوب بها الي الطالب ويتحد
به مع عدم المغايرة وينفصل هي من البين فيرتفع البين فافهم وقد بقيت
تمة يختص بالاسم الرحمن الرحيم نذكرها ونختتم الكلام بها عليها انشاء الله
﴿ فنقول ﴾ اعلم ان الحضرات الكلية المختصة بالرحمة ثلاثة حضرة
الظهور وحضرة البطون وحضرة الجمع وقد سبق التنبيه عليها في شرح مراتب
التمييز وفي مواضع اخر ايضا وكل موجود فله هذه المراتب ولا يخلو عن
حكمها وعلي هذه المراتب الثلاث تنقسم احكام الرحمة في السعداء والا
شقياء والمتنعمين بنفوسهم دون ابدانهم كالارواح المجردة وبالعكس والجامعين
بين الامرين والسعداء في الجنة ايضا من حيث نفوسهم بعلومهم دون صورهم
لكونهم لم يقدموا في جنة الاعمال ما يستوجبون به النعيم الصوري وان كان
فنذر يسير بالنسبة الي سواهم وعكس ذلك كالزهاد والعباد الذين لا علم
لهم بالله فان ارواحهم قليلة الحظ من النعيم الروحاني لعدم المناسبة بينهم
وبين الحضرات الالهية العلية ولهذا اي لعدم المناسبة لم يتعلق بهم

زمان العمل بما وراء العمل وثمرته بل ظنوه الغاية فوقفوا عنده واقتصروا
 عليه رغبة فيما وعدوا به اورهة مما حذروا منه واما الجامعون بين
 التعمين تماما فهم القايزون بالخط الكامل في العلم والعمل كالرسل صلوات
 الله عليهم ومن كملت وراثته منهم اعني الكمل من الاولياء ولما كانت
 الرحمة عين الوجود والوجود هو النور والحكم العدمي له الظلمة كما
 نبهتكم عليه كان كل من ظهر فيه حكم النور اتم واشمل فهو احق العباد
 نسبة الى الحق واكمل ولهذا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم رب ان ينور
 ظاهره وعدد الاعضاء الظاهرة كالشعر والجلد واللحم وغير ذلك ثم عدد القوي
 الباطنة كالقلب والسمع والبصر فلما فرغ من التفصيل نطق بلسان احدية
 جمه فقال اجعل لي نورا واجعلني نورا وهذا هو عموم حكم الرحمة ظاهرا
 وباطنا واجمالا وتفصيلا من جميع الوجوه وصاحب هذا المقام لا يبق
 فيه من الحكم الامكاني الذي له وجه الى العدم الانسبة واحدة من وجه
 واحد بها ثبت عبوديته وبها يمتاز عن هو علي صورته وتذكر تعريف
 الحق سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم بانه ارسل رحمة للعالمين وانه بالمؤمنين
 رؤف رحيم وتضرع الى الله في ان ترث من هذا السيد الاكمل هذا المقام
 الاشرف الافضل وصاحبه هو الانسان الكامل والحال المذكور هو من
 اكبر اجزاء حدا لكمال ومن اتم الاوصاف المختصة به فاعلم ذلك ثم
 نرجع الي ما كنا بسيله ❖ فنقول ❖ وهكذا الامر في جهنم فان المؤمن
 لا يؤثر النار في باطنه والمنافق لا يعذب في الدرك الاعلى المتعلق
 بالظاهر بل في الدرك الاسفل المختص بالباطن والمشرك يعذب في الدرك

الاعلى والاسفل في مقابلة السعيد التام السعادة وهنا امور لا يمكن ذكرها
يعرفها اللبيب مما سبقت الاشارة اليه من قبل ولهذا الاقسام تفاصيل
واحكام يفضي ذكرها الى بسط كثير فاضربت عن ذكرها لذلك و
اقتصرت على هذا القدر وساذكر عند الكلام على قوله انعمت عليهم غير
المغضوب عليهم ما يقي من جمل اسرار هذا المقام حسب ما تستدعيه
الآية ويقدر الحق انشاء الله تعالى ثم لتعلم ان التخصيص الذي هو حكم
الاسم الرحيم على نوعين تابعين للقبضتين كما مر بيانه احدهما تخصيص اسباب
النعم لاهل السعادة برفع الشوائب كما اخبر به الحق بقوله قل من حرم
زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا
في الحياة الدنيا خالصة يوم القيمة فان الدنيا دار جمع ومزج فهي
للمؤمنين في الدنيا ممزوجة بالانكاد والاحكام الموطئنة وهي لهم في الآخرة
خالصة فالاسم الرحيم هو المصنف اسباب النعم وسوا بق الاحسان عن
شوائب الاكدار والانكاد والنوع الآخر من التخصيص هو مطلق تمييز
السعداء من الاشقياء والتخليص من حكم التشابه الحاصل في الدنيا بسبب
عموم حكم الاسم الرحمن وما للاشقياء في الدنيا من النعم والراحة ونحوها
من احكام الرحمة وبضد ذلك لسعداء المؤمنين من الآلام والانكاد
وايضا فالرحمن عام المعني خاص اللفظ والرحيم عام اللفظ خاص المعني
على راي جماعة من اكابر علماء الرسوم وهذا القول من وجه موافق
لبعض ما اشرنا اليه بلسان التحقيق وان لم يكن من مشرب اهل الظاهر
فافهم وانظر الى كمال معرفة الرسل صلوات الله عليهم بالامور وقول

الخليل علي نبينا وعليه افضل الصلاة الذي حكاه الحق لنا عنه في كتابه
 العزيز لا ييه يا ابت اني اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فراعى
 صلوات الله عليه من له الحكم من الاسماء علي ابيه يومئذ وهو الاسم الرحمن
 فانه كان في سلامته وراحته فنبهه علي ان الاسم الرحمن اسم جامع و
 تحت محيطه اسماء لها احكام غير الرحمة تظهر بحكم التخصيص الرحى في
 دار الفصل فتمتاز حصة الرحمة الخالصة من كل ماينا فيها وتظهر خاصية
 كل اسم بحسبه فكانه قال له لا تغتر بما انت عليه من الامن والدعة فان
 الاسم المنتقم اذا انفصل عنه حكم الاسم الرحمن بالتميز والتخصيص المذكور
 ظهرت لك امور شديدة تخالف ما انت عليه الآن فاستدرك مادام
 الامر والوقت موافقين فحجب الله ادراكه عن معرفة ما اشار الخليل اليه
 ليقضى الله امرا كان مفعولا وهنا سر عزيز انه عليه ونختم به الكلام
 علي هذه الاية وهوان التخصيص المضاف الي الاسم الرحيم هو حكم
 الارادة فان الارادة كما يينا من الاسماء الاصلية الاول والرحيم وان عد
 من الكليات باعتبار ماتحت محيطه فهو من الاسماء التالية للامهات
 الاول المذكورة ثم التخصيص المنسوب الي الارادة هو في التحقيق الاتم
 من حكم العلم اذ لو توقف كل تخصيص علي الارادة لكان نفس
 تخصيصها بكونها ارادة اما ان يتوقف عليها فيفرض الي توقف الشيء
 علي نفسه وكونه سببا لنفسه وهذا لا يصح او يتوقف علي ارادة اخري
 متقدمة علي هذه الارادة والكلام في تلك كاللزام في هذه فيفرض
 الامر الي الدور والتسلسل وكلاهما محال في هذه الصورة ولكان

تخصيص العلم والحياة ايضا متوقفا علي الارادة مع ثبوت تبعيتها لها
وتأخر مرتبتها عن مرتبتها ولا يصح ذلك فالارادة في التحقيق تعلق خاص
للذات يتعين بالعلم وتظهر التخصيصات الثابتة في العلم لانها تخصيص مالم يثبت
تخصيصه في العلم والعلم من كونه علما تعلق خاص من الذات يتعين حكمه
في المعلوم والمراد بحسبها فمعقولة القبول من الممكن لنسبة الترجيح الالهي
ولوازمه يعين الحكم العلمي المعين لنسبة الارادة والاختيار واحكامها فافهم
ولهذا المقام اسرار يحظي بها الامناء الذين رفقوا بقدمي الصدق والعناية
الي ذروته فان كنت من اهل الهمم العالية والاستعدادات التامة فتوجه
الي الحق في ان يطلعك علي مخزن هذه الاسرار وينبوع هذه الانوار
فان منحت الاجابة فارق وانظروتنزه ولا تنطق والله لطيف بعباده يرزق
من يشاء وهو القوي العزيز قوله تعالى ﴿ مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ يتضمن
عدة مسايل احد هاسر الملك وسرايوم وسراالدين من كونه يدل علي
العبادة وعلي الجزاء وعلي الانقياد وعلي غير ذلك مما تنبه عليه ان شاء
الله تعالى فلنبدا اولابعون الله بالكلام علي هذه الامور من حيث
الانفراد ثم من حيث الجمع كما فعلت ذلك فيما مر ﴿ فنقول ﴾ الملك القوة
والشدة ويطلق علي القدرة ايضا والتصرف وملك الطريق في اللغة وسطه
وملك الدابة بضم الميم واللام قوائمها وهاديا ايضا والملكوت مبالغة لكونه
يشمل الظاهر والباطن وهذه المعاني التي تتضمنها هذه الكلمة كلها صادقة في
حق الحق سبحانه وتعالى فان الحق ذو القوة المتين والهادي القيوم والقادر
علي كل شيء والفاعل ما يشاء ومن يده ملكوت كل شيء وفي الملكوت

سر لطيف وهوانه مبالغة في الملك والمملك يتعلق بالظاهر دون الباطن لان الملك والمالك من الخلق لا يمكنهما ملك القلوب والبواطن بخلاف الحق سبحانه فانه يملكها جميعا اما باطنا فلان القلب بين اصبعين من صابعه يقبله كيف يشاء وكل ظاهر في باب الفعل والتصرف فتبع للباطن فملك الباطن يستلزم ملك الظاهر دون العكس ولهذا نجد من الناس من اذا احب احدا انفع له بباطنه وظاهره وان لم يكن المحبوب ملكه وسلطانه ولا سيده ومال كله بالاصطلاح المقرر على ان التحقيق الكشفي افاد ان كل محب فانما احب في الحقيقة نفسه ولكن قامت له صورة المعشوق كالمرآة لمشاهدة نفسه من حيث المناسبة التامة والمحاذاة الروحانية فكان المسمى معشوقا شرط في حب المحب نفسه وفي تأثيره في نفسه ومن اسرار ذلك ان الانسان نسخة جامعة مختصرة من الحضرة الالهية والكونية وكل شيء فيه كل شيء وان لم يتأت ادراكه علي التعيين لكل احد للقرب المفرط والادماج الذي توجهه غلبة حكم الوحدة علي الكثرة فاذا قام شيء لشيء في مقام المحاذاة المعنوية والروحانية كالمرآة اما منه او مما يناسبه صار ذلك القدر من الامتياز والبعдалمتوسط مع المسامحة سببا لظهور صورة الشيء فيما امتاز به عنه او عن مثله فادرك نفسه في الممتاز عنه وتاتي له شهودها لروال حجاب القرب والاحدية فاحب نفسه في ذلك الامر الذي صار مجلاه فافهم ولهذا المقام اسرار اخر شريفة جدا لا يقتضي هذا الموضع ذكرها وانما هذا تبيينه وتلويح ❖ ثم نقول ❖ وقد قري كما علمت ملك يوم الدين ومالك يوم الدين وكل منهما من

حيث اللغة معان بنفرد بها لا يشاركه فيها غيره واهل الظاهر قد ذكروا
 بينهما فروقا شتى ورجح بعضهم قراءة ملك ورجح آخرون قراءة
 مالك بالالف واستدل كل منهم على صحة ما اختاره بوجوده يقتضيهما
 اللسان ولست ممن ينقل هنا تفاصيل مقالاتهم غيراني اذكر من ذلك
 ما يفهم منه الفرق بين الكلمتين ليتضح بذلك حكم اللسان ثم اتكلم بما
 فتح الحق به علي في ذلك وما يقتضيه ذوقي ولولا قصد تطبيق الامور
 الذوقية علي ما يقتضيه المفهوم من حيث الاصطلاح اللغوي لم اُرد شيئا
 من كلام اهل النقل ولكن قد استثبت في اول التزامي المذكور في
 مقدمة الكتاب هذا القدر لهذه الحكمة التي نهت عايتها ﴿ فاقول ﴾ من
 جملة ما ذكر وافي الفرق بين الملك والمالك ان المالك مالك العبد
 والملك ملك الرعية والعبدادون حالا من الرعية فوجب ان يكون
 القهر في المالكية اكثر منه في الملكية فالمالك اذا اعلى حالا من الملك
 والملك يملك من بعض الوجوه مع قهرو سياسة والمالك يملك علي كل
 حال وبعد الموت له الولاء وقالوا ايضا الحق تمدح بكونه مالك المالك
 بضم الميم ولم يتمدح بكونه ملك الملك بكسر الميم وذلك قوله تعالى قل
 اللهم مالك الملك فثبت ان المالك اشرف من الملك وقالوا ايضا ان
 قد يكون مالكا وقد لا يكون مالكا كما ان المالك قد يكون مالكا وقد لا يكون
 فالملكية والمالكية قد ينفك كل واحدة منهما عن الاخرى الا ان المالكية
 سبب لاطلاق التصرف والملكية ليست كذلك فكان المالك اولى معنى
 هذا ﴿ اعلم ﴾ انه لما كان ساير المفهومات التي تتضمنها هذه الكلمة من

صفات الكمال بالالف وبدونه كلها ثابتة للحق لهذا وردت القراءة
 بالروايتين فان الجمع اولي واكمل لما كان امر الحق واحدا والترجيح
 في كل مرتبة من مراتب الاسماء والصفات لا يصح الاشياء واحد من نسبة
 واحدة بذلك الامر الراجح يصل الامر الالهى الواحداني الى غيره من الاشياء
 المرجوحة في ذلك المقام وتلك المرتبة وهو مظهر الحق وحامل سر الربوبية
 والتحكم على ماتحت حيلة حاليثذكما ذكر من قبل ويذكر ايضا عن قريب
 انشاء الله اقتضي الامر الذوقي ترجيح احدى القراءتين مع جواز القراءة بهما
 ومتعلق ذلك الترجيح القراءة بملك يوم الدين دون مالك لا سرار
 تقتضيها قواعد التحقيق احدها ان المالك مندرج في الاسم الرب فان احد
 معاني الاسم الرب في اللسان المالك والقرآن العزيز ورد بسر الاعمجاز
 والايجاز فلو ترجمت القراءة بمالك لكان ذلك نوع تكرارينا في الايجاز
 والكشف التام افاد ان لا تكرار في الوجود فوجب ترجيح القراءة اذا بملك
 دون المالك والسرا لاخر فيما ذكرنا يظهر بعد التنبيه علي المقدمتين احدهما
 استحضار ما ذكرت ان الاخر نظير الاول بل هو عينه فان الخواتم عين
 السوابق والمقدمة الاخرى ان جميع الامور الحاصلة في الوجود لم يقع عن
 اتفاق بل بترتيب آلهي مقصود للحق وان جهلته الوسائط والمظاهر ولبس
 في قوة الممكنات المتصفة بالوجود في كل وقت قبول ما هو اشرف من
 ذلك ولا اكل فان لم تهتد العقول الي سر ذلك الترتيب وسرا الحكم
 الالهية المودعة فيه فذلك للعجز الكوني والقصور الالمكاني وقد لوححت
 بشيء من ذلك علي سبيل التنبيه والتذكيرة عند الكلام علي اسرار حروف

البسمة واذا نقرر هذا ❖ فاقول ❖ آخر سورة القرآن في الترتيب
 الآتي الواقع المستمر الحكم وسواء عرف ذلك حال الترتيب او لم يعرف هو
 قل اعوذ برب الناس وهذا الاسم ورد في هذه السورة بلفظ الملك دون
 المالك وذكر عقيب الاسم الرب مع عدم جواز القراءة فيها بملك فدل
 علي ان القراءة بملك ارجح وايضا فان الحق يقول في آخر الامر عند
 ظهور غلبة الاحدية علي الكثرة في القيمة الكبرى والقيامات الصغرى الحاصلة
 للسالكين عند التحقيق بالوصول عقيب انتهاء السير وحال الانسلاخ
 لمن الملك اليوم لله الواحد القهار والحاكم علي الملك هو المالك فدل علي انه
 ارجح وايضا فالاسماء المستقلة لها تقدم علي الاسماء المضافة والاسم الملك ورد
 مستقلا بخلاف المالك ومما يؤيد ذلك ان الاسماء المضافة لم تنقل في اسماء
 الاحصاء الثابتة بالنقل مثل قوله عز وجل فالتق الاصباح وجاء الليل سكنا
 وذوي المعارج وشبههما وايضا فالاحاديث النبوية مبينات لاسرار القرآن و
 منبهات عليها وقد ورد في الحديث في بعض الادعية النبوية انك الحمد لله الا
 انت رب كل شيء وملكه ولم يرد وما لكه وهذا السياق مناسب لسياق
 الاسماء المذكورة في اول الفاتحة وايضا مما ذكره في ترجيح المالك
 علي الملك من ان المالك مالك العبد وانه مطلق التصرف فيه بخلاف الملك
 فانه انما يملك بقهر وسياسة ومن بعض الوجوه فقياس لا يصح ولا يطرد
 الا في المخلوقين لا في الحق فانه من البين انه مطلق التصرف وانه يملك
 من جميع الوجوه فلا يقاس ملكية غيره عليه ولا تصاف النعوت والاسماء
 اليه الا من حيث اكمل مفهومها نها وسيما مما سبق وضوحه بالشرع والبرهان

فاعلم قدل ذلك علي ترجيح القراءة بملك يوم الدين واما سر المالك من حيث الباطن فقد اندرج فيما ذكرته في شرح الاسم الرب فاغني ذلك عن الاعادة فافهم ونذكر والله المرشد ❖ سر اليوم ❖ لا بد قبل الشروع في الكلام على اسرار هذه الكلمة من تقديم مقدمة يكون مذكرة ببعض ما سلف من الاصول المنبهة على حقيقة الزمان وما يختص به وما مستندة في الآلهيات ❖ فاقول ❖ قد علمت مما مر ان الغيب الالهي المطلق لا يحكم عليه بالتناهي ولا التعيين ولا التقييد ولا غير ذلك وان الممكنات غير متناهية لكن الداخل في الوجود من الممكنات والظاهر من الغيب الذاتي في كل وقت ومرتبة وحال وموطن وبالنسبة الي كل اسم لا يكون الا امر امتعينا ذا بداية وغاية مقدرة والحقايق الكلية والاسماء الالهية الحاكمة في الالوان متناهية الاحكام لكن بعضها ينتهي حكمه جملة واحدة وبعضها ينتهي حكمه من الوجه الكلي لا الجزئي التفصيلي وينت ايضا ان الانسان متعين متميز متقيد بعدة امور وصفات لا يمكنه الانتفاك عن كل ما لكن عن بعضها فكل ما يصل اليه من غيب الحق من تجل وخطاب وحكم فانه يرد بحسبه وينصبغ بحكم حاله ومرتبته ومبداء الحكم الالهي ومنشأؤه هو من التعين الاول وله المنوذ والاستمرار علي نحو ما بين من قبل واذا وضح هذا ❖ فنقول ❖ اصل الزمان الاسم الدهر وهو نسبة معقولة كساير النسب الاسماوية والحقايق الكلية وهو من امهات الاسماء ويتعين احكامه في كل عالم بحسب التقديرات المنروضة المتعينة باحوال الاعيان الممكنة واحكامها وآثار الاسماء ومظاهرها السماوية والكوكبية ولما امتاز كل اسم من حيث

تقيده بمرتبة معينة باحكام مخصوصة يفرد بها مع اشتراكه مع غيره من الاسماء
 في امورا خرافتضي الامران يكون محل نفوذ احكام كل اسم ومعينات
 تلك الاحكام اعيانا مخصوصة من الممكنات هي مظاهر احكامه ومحل
 ربوبية فاذا انتهت احكامه المختصة به في الاعيان القابلة لتلك الاحكام من
 الوجه الذي يقتضي لها الانتهاء كانت السلطنة لاسم آخر في اعيان اخرى
 ويبقى احكام ذلك الاسم اما خفية في حكم التبعية لمن له السلطنة من الاسماء
 واما ان ترتفع احكامه ويندرج هو في الغيب او في اسم آخر اتم حيلة
 منه وادوم حكما واقوي سلطانا هكذا الامر على الدوام في كل عالم ودار و
 موطن ولهذا اختلفت الشرايع والالقاء والتجليات الالهية وقهر ونسخ
 بعضها بعضا مع صحة جميع ذلك واحدية الاصل وحكمه من حيث هو وامره
 فافهم ولا تكون السلطنة والغلبة في كل وقت بالنسبة الى كل مرتبة وموطن
 وجنس ونوع وعالم الا لاسم واحد ويبقى حكم باقي الاسماء في حكم التبعية كما
 اشرت الى ذلك غير مرة لان السلطان لله وحده والالوهية الحاكمة الجامعة
 للاسماء واحدة وامرها واحد فمظهر ذلك الامر في كل وقت وحال لا يكون
 الا واحدا اذ بالوحدة الالهية يحصل النظام ويدوم حكمه في الموجودات
 جميعها واليه الاشارة بقوله عز وجل لو كان فيها آلهة الا الله لفسدتا
 وهذا من البين عند المحققين والى هذا الاصل يستند القايلون بالطوائع
 في احكام المواليد وغيرها فيجعلون الحكم مضافا الى اول ظاهر من الافق
 حين الولادة والشروع في الامر او الانتهاء اليه وما سوي الاول الذي
 له السلطنة حينئذ فتبع له ومنصبه بحكمه فافهم وقد عرفت ان الحق

هو الاول والظاهر وقد نبهت في هذا الكتاب علي كثير من اسرار
 الاولية في غير ما موضع منه فتذكر ترشدا نشاء الله تعالى ﴿ ثم نقول ﴾
 فتعين الاوقات والايام والشهور والاعوام والادوار العظام كلها تابعة
 لاحكام الاسماء والحقايق المذكورة والعرش والكرسي والافلاك والكواكب
 مظاهر الحقائق والاسماء الحاكمة المشار اليها ومعينات لاحكامها فبالادوار
 تظهر احكامها الكلية الشاملة المحيطة وبالآلات تظهر احكامها الذاتية
 من حيث دلالتها علي المسمى وعدم مغايرتها له كما يناد ذلك من قبل وما بين
 هاتين المرتبتين من الايام والساعات والشهور والسنين فتعين باعتبار
 ما يحصل بين هذين الاصلين من الاحكام المتداخلة وما يتعين بينهما من
 النسب والوقايق كالامر في الوحدة التي هي نعت الوجود البحت والكثرة
 التي هي من لوازم الامكان والموجودات الظاهرة بينها والناتجة عنها
 فانهم وانظر اندراج جميع الصور الفلكية وغيرها في العرش مع انه اسرعها
 حركة وكيف يتقدر بحركته الايام وارق منه الي الاسم الدهر من حيث
 دلالة علي الذات وعدم المغايرة كما يينا واعتبرا لان الذي هو الزمن الفرد
 الغير المنقسم فانه الوجود الحقيقي وما عداه فامر معدوم سواء فرض
 ماضيا او مستقبلا فلو وجود الآن وللدور حكم الكثرة والامكان وللعقولة
 الحركة التعلق الذي بين الوجود الحق وبين الاعيان فين الآن والدوران
 المدرك مظهره في العيان وبين الوجود والامكان المدرك بالكشف والمعقول
 في الازهان تظهر الاكوان والالوان وتنفصل احكام الدهر والزمان فمستند
 الادوار اكتب علي في خلقه الي يوم القيمة ومستند الآن ومحتده كان الله

ولا شيء معه وقوله وهو معكم انما كنتم فافهم فبا لان تتقدرا الدقائق
وبالدقائق تتقدرا الدرج وبالدرج تتقدرا الساعات وبالساعات تتقدرا
اليوم وتم الامر بهذا الحكم الرباعي والسر الجامع بينها فان انبسطت
سميت اسابيع وشهورا وفصولا وسنين والا كان الزايد على اليوم تكرارا
كما ان ما زاد على السنة في مقام الانبساط تكرار ومن تحقق بالشهود
الذاتي وفاز نبيل مقام الجمع الاحدي لم يحكم بتكرار ولم يتقل من حكم
الآن الى الادوار فان ربه اخبره انه كل يوم هو في شان فلما اضاف اليوم
الى الهو عرف شهودا واخبارا انه الآن الذي لا ينقسم لان يوم كل
مرتبة واسم بحسبه والله والذات الواحدة التي يستند اليها المرتبة الجامعة
للانماء والصفات ومن هذا المقام يستشرف هذا العبد وامثاله على سر
قوله عز وجل وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر او هو اقرب فيعلم
الاقرب ايضا ويشهده وان لم يكفيه فاعلم والله المعلم الهادي ❖ سر الدين ❖
هذه الكلمة لها اسرار كثيرة لا تشخص في الازهان ولا تبلي لاكثر
المدارك والافهام الا بعد استحضار عدة مقدمات عرفانية ذوذة
يجب تقديمها قبل الكلام عليها بلسان التفصيل وحينئذ نذكر ما تتمثل
عليه من المعاني انشاء الله تعالى وليست فائدة هذه المقدمات مقصورة
على فهم ما تضمنه هذه الكلمة من الاسرار المنبها عليها بل هي عامة القابضة
ينتفع بها فيما سبق من الكلام وما يذكر من بعد وفيما سوى ذلك واذا
عرفت هذا ❖ فنقول ❖ اعلم ان الصفات والنعوت ونحوها تابعة
للموصوف والمنعوت بها بمعنى ان اضافة كل صفة الى موصوفها انما تكون

يحسب الموصوف وبحسب قبول ذاته اضافة تلك الصفة اليها والحق سبحانه وان لم يدرك كنه حقيقته فانه قد علم بما علم واخبر وفهم ان اضافة ما تصيح نسبه اليه من النعوت والصفات لا يكون على نحو نسبتها الي غيره لان ما سواه ممكن وكل ممكن فمنسحب عليه حكم الامكان ولو ازمه كالاقتدار والقيود والنقص ونحو ذلك وهو سبحانه من حيث حقيقته مغاير لكل الممكنات وليس كنهه شيء فاضافة النعوت والصفات اليه انما يكون على الوجه المطابق الكلي الاحاطي الكامل ولا شك ان العلم من اجل النسب والصفات فانسأفه ونسبته الي الحق انما يكون على اتم وجه واكمل واعلاه فلا جرم تهتد الفطر بنور الايمان والعقول السليم بنور البرهان والقلوب والارواح بانور المشاهدة والعيان بانه لا يغرب عن علمه علم عالم ولا تاويل متاول ولا فهم فاما الاحاطة علمه بكل شيء كما اخبر وعلم وكلامه ايضا صفة من صفاته ونسبة من نسب علمه على الخلاف المعلوم في ذلك بين اهل الافكار لا بين المحققين من اهل الاذواق والقرآن العزيز هو صورة تلك الصفة والنسبة العلمية كيف قلت فلهذا الاحاطة ايضا كما به على ذلك بقوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وبقوله ايضا ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين فاما من كلمة من كلمات القرآن مما يكون لها في اللسان عدة معان الاوكلها مقصودة للحق ولا تتكلم متكلم في كلام الحق بامر يقتضيه اللسان الذي نزل به ولا نقدر فيه الاصول الشرعية المحققة الاوذلك الامر حق ومراد الله فاما بالنسبة الي الشخص المتكلم واما بالنسبة اليه والي من يشاركه في المقام والذوق والفهم تم كون بعض معاني الكلمات في بعض الآيات والسور يكون اليق

بذلك الموضع وانسب لامور مشروحة من قرائن الاحوال كاسباب
النزول وسياق الآية والقصة او الحكم او رعاية الاعم والاعلم من
المخاطبين واوائلهم ونحو ذلك فهذا لا ينافي ما ذكرنا لما سبق التنبيه
عليه في سر القرآن وان له ظهراً وبطناً وحداً ومطلعاً ولبطنه بطن الى
سبعة ابطن والي سبعين واذا تقرر هذا ﴿ فلتعلم ﴾ ان لفظة الدين في
اللسان عدة معان منها الجزاء والعادة والطاعة والشان ودأبه في اللغة اذله و
استعبده ووساسه وملكه والديان المالك والدين الاسلام ايضاً فهذه المعاني
كلها تتضمنها لفظة الدين وهي باسرها مقصودة للحق لكمال كلامه واطلاقه
وحيطته وتنزهه عن التقيد بمفهوم خاص او معني معين كما مر بيانه وانا
اومي انشاء الله الي ما ييسر الحق ذكره من معاني هذه الكلمات باشارات
وجيزة كما فعلت ذلك فيما مر ثم اين معاقد احكام هذه الآية من
حيث الترتيب وسر انتهاء القسم الاول من اقسام الفاتحة بانتهاء هذه الآية
ثم انتقل الي الآية الاخرى المشتملة علي القسم الثاني انشاء الله تعالى ﴿ فلنبدأ ﴾
اولاً بشرح الجزاء الذي هو المفهوم الاول القريب من هذه الكلمة في هذا
الموضع مع اني ادرج فيه نكتاً شريفة تنبه علي جمل من اسرار احوال الآخرة
وغيرها فمن امعن النظر فيما ذكره بنور الفطرة الالهية استشرف علي امور جليلة
عظيمة الجدوي والله الهادي ﴿ اعلم ﴾ ان الحق سبحانه ربط العوالم
والموجودات جليلها وحقيرها كبيرها وصغيرها بعضها بالآخر واوتنف ظهور
بعضها علي البعض وجعل بعضها مرآة مظاهر البعض فالعالم السنلي
بما فيه مرآة للعالم العلوي مظهر لا تاره وكذلك العالم العلوي ايضاً مرآة

تتبعن وتنطبع فيه ارواح افعال العالم السفلى تارة وصورها تارة والمجموع
تارة اخري وعالم المثال الكلي من حيث تقيده في بعض المراتب ومن
حيث عموم حكمه واطلاقه ايضا مرآة لكل فعل وموجود ومرتبة وانفرد
الحق سبحانه باظهار كل شيء على حد علمه به لا غير وجعل ذلك الاظهار
تابعاً لاحكام النكاحات الخمس التابعة للحضرات الخمس وقد سبق التنبيه
على كل ذلك فظهور الموجودات على اختلاف انواعها واشخاصها
متوقف على سرالجمع النكاحي على اختلاف مراتبه المذكورة واحكامها
المشار اليها من قبل واذا عرفت هذا ﴿ فاقول ﴾ الجزء المراد بيان
مره عبارة عن نتيجة ظاهرة بين فعل فاعل وبين مفعول لاجله بشيء
والباعث على الفعل هو الحركة الغيبية الارادية التابعة لعلم المنبعث على
الفعل ولتلك الحركة بحسب علم المريد حكم يسري في الفعل الصادر منه
حتي ينتهي الي الغاية التي تعلق بها العلم وتعلق بها الارادة فكل فعل
يصدر من فاعل فان مبداء ما اشرت اليه ولا بدله ايضا من امر به
تتبعن الغاية وتظهر صورة الفعل واليه الاشارة بقولي مفعول لاجله
بشيء وفي شيء ولا بدله ايضا من نتيجة واثير يكون متعلقه غاية ذلك الفعل
وكما له وهذه الامور تختلف باختلاف الفاعلين وقواهم وعلومهم
ومقاصدهم وحضورهم ومواطنهم ونشأتهم ان كانوا من اهل النشآت
المقيدة والفاعل المطلق في الحقيقة لكل شيء وبكل شيء وفي كل شيء هو الحق
ولا يتصور صدور الفعل من فاعل ويكون خاليا عن احكام هذه القيود
النسبية المذكورة الا النشآت المقيدة فان افعال الحق من حيث الاسماء

والوجه الخاص وآثار الحقايق الكلية والارواح لا تتوقف على النشاطات المقيدة
ولكن تتوقف على المظهر ولا بد الا انه ليس من شرط المظهر واقرب من ينضاف
اليه ذلك الفعل ان يكون عارفا بما ذكرنا او حاضرا معه فان من الافعال
ما اذا اعتبر بالنظر الي اقرب من ينسب اليه سمي اغوا وعثا بمعنى ان فاعله ظاهرا
لم يقصد به مصلحة ما ولا كان له فيه غرض والشان في الحقيقة ليس كذلك فان
فاعل ذلك الفعل في الحقيقة الذي لا فعل لسواه هو الحق عز وجل ويتعالى ان
ينسب اليه العث فانه كما اخبر وفهم ما خلقناكم عثا وما خلق السموات والارض
وما فيها باطلا بل له سبحانه في كل تسكينة وتحريكة حكم عجيبة واسرار غريبة
لا يهتدى اكثر الاقهام اليها ولا تحيط العقول دون تعريفه بكنهها ولا تستشرف
النفوس عليها فلا بد لكل فعل من ثمرة وبداية وغاية ولا بد ان يصحبه حكم القصد
الاول والحضور التابعين للعالم المتعلق بالغاية كما مر لكن للفعل ولمن ينسب
اليه مراتب فربما نعت الفعل في بعض المراتب بنعت عرصنت له من
حيث النسبة والاضافة في مرتبة معينة او حالة مخصوصة او بحسب مراتب
واحوال فيظن من لا يعرف السران الفعل ليستند الي فاعلين او ان ذلك
النعت ذاتي للفعل واجب الحكم عليه به على كل حال وفي كل مرتبة
ظهر منها وليس كذلك بل الامر كما قلنا ❖ ثم اعلم ❖ ان الافعال على
اقسام ذاتية وارادية وطبيعية وامرية والامر به على قسمين قسم يتحد بالافعال
الارادية ولا يغيرها كافعال الملائكة والارواح النورية وقسم يخالف
الارادية من بعض الوجوه كالتمخير المنسوب الى الشمس والقمر وبعض
الملائكة والطبيعية في التقسيم كالامرية وتحد في بعض الصور بالنسبة الى

بعض الموجودات بالارادية كاتحاد الامرية بالارادية ﴿ وثم ﴾ قسم جامع
لهذه الاقسام الستة وصدور هذه الاقسام الفعلية من الموجودات على انواع فان
من الموجودات ما يختص بقسم واحد من هذه الاقسام المذكورة ومنها ما يختص
بقسمين وثلاثة على الافراد والتركيب بمعنى ان افعاله تصدر مركبة
من هذه الاقسام او يكون في قوته ان يصدر منه بحسب كل قسم فعل
او افعال شتي ومنها ما يجمع سايرها بالتفسير المذكور ومظاهر هذه الاقسام
الا رواح النورية والنارية والصور العلوية والعناصر وما تولد عنها
وخصوصا الانسان وما تولد عنه في كل نشأة وحال وموطن ومقام وقد
بقي من هذا الاصل امر واحد وهو اسناد كل قسم من اقسام الافعال الى من
يختص به من الموجودات على التعيين والكلام عليه يستدعي بسطا وكشف
اسرار لا يجوز افشاؤها ومن عرف من ذوي الاستبصار ما اومأت اليه
نبه لبعض ما سكت عنه ولم ترك ذكره ثم نرجع الى تميم ما يختص
بالانسان من هذا الاصل فانه العين المقصودة والمثال الاتم والسخنة الجامعة
﴿ فنقول ﴾ الانسان جامع لساير اقسام الفعل واحكامها وله من حيث
مجموع صورته وروحه في الحياة الدنيا افعال كثيرة وله من حيث روحانيته
حال الانسلاخ بالمعارض الروحاني افعال وآثار شتي يقتضي امورا
شتي ونتائج جمة مع بقاء العلاقة البدنية والتقيد من بعض الوجوه بحكم
هذه الدار وهذه النشأة العنصرية وله ايضا بعد مفارقة النشأة
العنصرية بالكلية في نشأته البرزخية والحشرية والجنانية وغيرها افعال
واحوال مختلفة ولكن كلها تابعة للنشأة العنصرية ونتيجة عنها وتوسطها

تعدى افعال الانسان من الدنيا الى البرزخ ثم الى الآخرة وتتشخص
 في الحضرات العلوية ويثبت ويدوم حكمها كيف كان الانسان وحيث كان
 من المرتب والعوالم والمواطن فانه لا يعري عن احكام المزاج العنصري
 ولوازمة ونتائجه التي تظهر بها وفيها نفسه اذ لا غني له عن مظهره
 مظاهر الانسان لا تعري عن حكم الطبيعة ابدا فافهم ﴿ وصل من
 هذا الاصل ﴾ اعلم ان اهم ما يجب ذكره وبيانته من هذه التقاسيم
 كلها هو افعال المكلفين المضمون لهم عليها الجزاء وهم الثقلان
 وللحيوانات في ذلك مشاركة من جهة القصاص لا غير وليس لها علي
 ماورد جزاء اخر ثابت مستمر الحكم واما الجن فمحذون وان كنا لانشك
 في انهم يجازون علي افعالهم لكن لا يتحقق انهم يدخلون الجنة وان
 المؤمن منهم يجازي علي ما عمل من خير في الآخرة فانه لم يرد
 في ذلك نص ولا يعرف من جهة الذوق في هذه المسئلة ما يوجب
 الجزم فقد يجنون ثمة خيرهم في غير الجنة حيث شاء الله واما الانسان
 فعليه مدار الامر وهو محل تفصيل الحكم ﴿ فنقول ﴾ فعله لا يخلوا
 اما ان لا يقصده مصلحة ما فهو المسي عبثا وقد سبق التنبيه عليه وعلي
 انه مقصود للحق في نفس الامر واما ان يكون مقصودا ومتعلقا بامر
 هو غايته وذلك الامر اما ان يكون الحق او مامنه فما متعلقه الحق
 فان مجازاته سبحانه عليه يكون بحسب عنايته بالعبد الذي هذا شأنه
 وبحسب علم العبد بربه الذي لا يطلب بما يفعله شيئا سواء وبحسب
 اعتقاده فيه وحضوره معه حين الفعل من حيث العلم والاعتقاد ولهذا

المقام اسرار يحرم كشفها وما من الحق يتعلق تفصيله بأربع مقامات
مقام الخوف ومقام التقوى ومقام الرجاء ومقام حسن الظن وهذه
المقامات تابعة لمقامات المحبة فان الباعث علي الفعل هو الحكم الحبي و
متعلقه باعتبار ما من الحق اما طلب ما يوافق الطالب او دفع ما لا يوافق
عنه او الاحتراز من وقوع غير الموافق او ترجي جلب الموافق بالفعل
اوبه وبحسن الظن بمن يرجو من فضله نيل ما يروم حصوله من كون
المرجوجواذاً محسناً ونحو ذلك او العصمة مما يجذرو وقوعه منه من كونه
قاهراً شديداً العقاب فيخشى ان يصل اليه منه الم وضرر ثم كل ذلك
اما ان يتقيد بوقت معين وحالة مخصوصة ودار دون دار كالادنيا
والاخيرة وما بينهما من المواطن واما ان لا يتقيد بشيء مما ذكرنا بل يكون
مراد الفاعل احد امرين اما جلب المنافع او دفع المضار علي كل حال
وفي كل وقت ودار بما تأتي له من الطرق او يكون الباعث له على
فعل الخير هو نفس معرفته بانه حسن واحترازه من الشر هو نفس معرفته
بانه قبيح مضرو نتيجة كل قسم من اقسام الافعال تابعة لحكم الامر
الاول الموجب للتوجه نحو ذلك الفعل وباعث عليه مع مشاركة من
حكم الاسم الدهر والشان الآلهين وحكم الموطن والنشأة والنقص
والاتمام وما سوي هذا فقد سبق التنبيه عليه وظهور كل فعل من حيث
صورته في مقام المجازاة والانتاج تابع لحكم الصفة الغالبة علي الفاعل
حال التوجه نحوه ومنتهى الفعل حيث مرتبة الفاعل من الوجه الذي
يرتبط بتلك الصفة الغالبة وبحسب متعلق همته لكن الغلبة المنسوبة الي

الصفات الجزئية من حيث اوليتها تابعة للغلبة الكلية الاولى المشتملة
 علي تلك الجزئيات كالامر فيما سبق به القلم من السعادة والشقاء
 بالنسبة الي محاسن الافعال الجزئية ومقاييها الظاهرة بين السابقة
 والختامة وقد سبقت الاشارة الى ذلك كله غير مرة وينت ان الحكم
 في الاشياء هو لاحدية الجمع ويظهر بالاوليات فتذكر ﴿ ثم اعلم ﴾
 ان كل فعل يصدر من الانسان فان له في كل سماء صورة تشخص
 حين تعين ذلك الفعل في هذا العالم وروح تلك الصورة هو علم
 الفاعل وحضوره بحسب قصده حال الفعل وبقاؤها هو بامداد الحق
 من حيث اسمه الذي له الربوبية علي الفاعل حين الفعل وكل فعل
 فلا يتعدى مرتبة الصفة الغالبة الظاهرة الحكم فيه حين تعينه من فاعله
 والشرط في تعدي الافعال الحسنة وحكمها من الدنيا الى الآخرة امران
 هما الاصلان في باب المجازاة ودوام صور الافعال من حيث نتائجها
 احدهما التوحيد والآخرة الاقرار بيوم الجزاء وان الرب الموحد هو
 المجازي فان لم يكن الباعث علي الفعل امرا آلهيها كليا او معينا تابعا
 للاصلين ونتاجها عنها فان الصورة المتشخصة في العالم العلوي المتكونة من
 فعل الانسان لا يتعدى السدرة ولا يظهر لها حكم الا فيما دون السدرة
 خارج الجنة في المقام الذي يستقر فيه فاعله آخر الامر هذا ان
 كان فعلا حسنا وان كان سيئا فانه لعدم صعوده وخرقه عالم العناصر
 يعود فتظهر نتيجة للفاعل سريعا وتصحل وتفي او تبقي في السدرة لما
 يعطيه سرالجمع الكامن في النشيء الانساني وما تقتضيه دار الدنيا الجامعة

لاحكام المواطن كلها فاذا كان يوم الحشر ميز الله الخيـث من الطيب كما اخبر
ويجعل الخيـث بعضه علي بعض الـاية وهذه صفة افعال الاشقياء الذين
لا يصعد لهم عمل حسن علي اختلاف مراتبهم والسـر في ذلك امران
احدهما ان الكثرة حكم الامكان كما بينا ولا بقاء لها ولا وجود الا بالتجلي
الوجودي الاحدي والحكم الجمعي فاي موجود لم يعقل استناده الي
احدية المرتبة الالهية تلاشت احكام كثرته وآثارها ولم يبق لعدم
الاستناد الي المرتبة التي بها يحفظ الحق ما يريد حفظه ولولا انسحاب حكم
ميثاق الست ونفوذه بالسـر الاول لتلاشى هو بالكلية والامر الآخر فيما ذكرنا
تتضمن اسرار اغامضة جدا يجب كتمها فابقيناها في خزاين غيبها يظهرها
الحق لمن شاء كيف شاء واما الموحدون ومن يكون فعله تابعا للامر
الالهي الكلي والجزئي المعين فان صور افعاله تُصـبـغ كما قلنا بصفة علمه
ويسري فيها روح قصده ويحفظها الحق عليه من حيث رحمته واحصائه
بموجب حكم ربوبيته فان غلب علي الفعل حكم العناصر وصورة النشأة
العنصرية انحفظت في سـدرـة المنتهي منبع الاوامر الشرعية الباعثة علي الفعل
فانها غاية العالم العنصري ومختد الطبيعة من حيث ظهورها بالصـور العنصرية
فجعلها الحق غاية مرتقي الاثار العنصرية فان افعال المكلفين بالنسبة الغالبة
نتيجة الصـور والامزجة المتولدة من العناصر والمتركة منها فلـهذا لم يمكن
ان يتعدي الشـيـء اصله فما من العناصر لا يتعدي عالم العناصر فان تعدي
فتبعية حقيقة اخري تكون لها الغلبة اذ ذاك والحكم فافهم فان خرقت
همة الفاعل وروحانيته عالم العناصر بالغلبة المذكورة لاقتضاء مرتبة ذلك

وحاله تعدي الى الكرسي والى العرش والى اللوح والى السماء بالقوة
 والمناسبة التى بينه وبين هذه العوالم وكونه نتيجة من سايرها فانخفض في
 ام الكتاب الى يوم الحساب فاذا كان يوم الفصل انقسمت افعال العباد
 الى اقسام فمنها ما تصير هباء مشورا وهو الاضحلال الذي اشرت اليه
 ومنها ما تعلقها اكسير العناية والعلم بالتوحيد اوبه وبالتوبة فيجعل قيمها
 حسنا والحسن احسن فيصير الثمرة كاحد ويوجد من اتى معصية جزاء
 من اتى مثلها من الحسنات بالموازاة فالقتل بالاحياء والغضب بالصدقة
 والاحسان ونحو ذلك ومنها ما يعفو الحق عنه ويمحو حكمه واثره ومنها
 ما اذا قدم الفاعل عليه وفاء له مثلا بمثل خيرا كان اوضده ونعم الجليل من
 الفعل وغلبة الظاهرة بصورة الترجيح تارة وبالحكم الماحي تارة اخري
 راجع الى العناية والعلم الشهودى التام مع الحضور وسبق الرحمة والشفاعة
 المختصة بالتوحيد والايمان المتفرعة فى الملائكة والرسل والانبياء والاولياء
 والمؤمنين والآخرة للعناية الساقطة المضافة الى الحق آخر امن كونه
 ارحم الراحمين ومن الافعال ما يكون حكما فى الآخرة هو كرسورة
 العذاب الحاصل من نتائج الذنوب وقبائح الافعال ومن الافعال ما ينتش
 باحوال الكمل ونتائجها خارجة عن هذه التقاسيم كلها ولا يعرف حكمها
 على التعيين الا اربابها والواصل من الحق في مقابلتها الى من ظهرت له
 لا يسمى جزاء ولا معاوضة ونسبية الحق مثل ذرا جزاء واجرا الناد ومن
 حيث ان العمل المشروع يستلزم الاجر لكونه ناتجا عنه وذرا جزاء
 الا ان شرط في ظهور عين العمل في الوجرد والى سمة آلهية في هذا

ونحوه لان هذا النوع من الجزاء يطلب من ظهر منه العمل اوبه غيرانه
لما لم يكن العمل يقتضي لذاته قبول الاجرو الانتفاع به لانه نسبة لامر
وجودي اعاده الحق بفضل علي من اضيف اليه ذلك الفعل ظاهرا من
اجل ظهوره به وتوقف وجوده عليه ولا استحالة عوده من هذا الوجه
علي الحق فانه كامل الغني يتزه ويجل ان يعود من خلقه اليه وصف لم تكن
ذاته من حيث هي مقتضية لذلك وسر الامر ان المطلوب من كل مرتبة
من مراتب الوجود وبها وفيها ليس غير الكمال المختص بتلك المرتبة
ومظاهرها كما سبقت الاشارة الى ذلك وللأفعال والأعمال مرتبة ولها
بداية وكمال فبداها الحركة الحية والتوجه الارادي الكلي المتعلق
بظهور الكمال الذي سبق التنبيه عليه عند الكلام علي سر الابداد وبدئه
وكمالها هو ظهور نتائجها التي هي غاية كل فعل وعمل فكمال الاعمال
ونائجها انما يتم حصوله بصدورها عن الحضرة الذاتية الغيبية
وبرودها الي مرتبة الشهادة التي هي محل سلطة الاسم الظاهر الذي
هو مرآة الاسم الباطن ومجلاه ومقام نفوذ حكمه فاذا كملت في مرتبة
الشهادة بظهور امتياز نتائجها عنها وتبعيتها لها عاد الامر كله الي الحق
مفصلا علي نحو امتياز عنده في حضرة علمه اذ لامع ان لافاعل سواء لكن
توقف ظهور الافعال علي العباد وان كانوا من جملة الافعال فالافعال انما
تسبب اليهم في الخفية من حيث ظهورها لهم لاسم الفاعلون لها وهكذا
حكم الصفات التي توهم الاسترال به الحق والحق علي اختلاف احكامها
ومراتبها فافهم وتدكر ما سبق ذكره في الابداء وصوره وكونه شرطا

في التوصل وظهور التفصيل لا غيره وكذلك ما نهت عليه من النكت
المبثوثة الكاشفة لهذا السرفانك تستشرف علي اسرار جليلة عظيمة الجدوي
والله المرشد * وصل من هذا الاصل * اعلم ان كل فعل يصدر من الانسان
من افعال البر ويقصد به امر او ما غير الحق كان ما كان فهو فيه يعد من الاجزاء
لا من العبد ومتي صدر منه الفعل المسمي برا او عملا صالحا ولا يقصد به امر او
بعينه بل يفعله لكونه خيرا فقط كما سبقت الاشارة اليه او لكونه ما مورا
بفعله ويكون مطمح نظره في العمل الامر ولكن ليس لكونه امرا مطلقا
بل من حيث الحضور فيه مع الامر فهو الرجل فان ارتقي بحيث ان لا يقصد
بما يعمل غير الحق كان تاما في الرجولية فان تعدي هذا المقام بحيث يتحقق
انه لا يفعل شيئا الا بالحق كما ورد في الحديث في يسمع وي يصر وي
يطش وي يسي كان تاما في المعرفة والرجولية فان انضم الي ما ذكرنا
حضوره مع الحق من حيث صدور افعاله من العبد وبالعبد ويتحقق
ذلك ويشهده بعين الحق لا بنفسه من حيث اضافة الشهود والفعل والانفاة
الي الحق لا الي نفسه فهو العبد المخلص المخلص فان ظهرت عليه احكام
هذا المقام والمقام الذي قبله وهو مقام في يسمع وي يصر وغيرهما من
المقامات غير متقيد منها ولا بمجموعهما مع سريان حكم شهوده الاحدي علي
النحو المشار اليه في كل مرتبة ونسبة دون الثبات علي امر بعينه بل يكون
ثابتا في سعة وقبوله كل وصف وحكم مع عدم تقيده بمرتبة دون غيرها
عن علم صحيح منه بما اتصف به وما انسلخ عنه في كل وقت وحال دون
غفلة ولا حجاب فهو الكامل في العبودية والخلافة والاحاطة والاطلاق

حققنا الله وسائر الاخوان بهذا المقام المطلق والحال المحقق بمنه وفضله
 ﴿ وصل من هذا الاصل ﴾ اعلم ان الاحكام الاصلية المشروعة اعني
 الوجوب والندب والتحريم والكراهة والاباحة منسجة علي سائر افعال المكلفين
 فلا يمكن ان يصدر من المكلف فعل من الافعال كان ما كان ولا ان يكون في
 حال من الاحوال الا وللشرع فيه حكم من احدى هذه المراتب الخمس وسواء
 كان الفعل مما تعينت له صورة في الاوامر والنواهي المشروعة كقوله تعالى
 اقيموا الصلوة وكقوله تعالى ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق وغيرهما من
 الامور المعينة بالذكر والمقيدة بالشرط كالحال والوقت ونحوهما من الشروط
 او كانت مندرجة الذكر في ضمن اصل كلي شامل الحكم مثل قوله تعالى
 فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره الى آخر السورة وكقوله تعالى من يعمل
 سواء يجزيه وكقوله عليه السلام في كل ذي كبد رطبة اجر ونحو ذلك
 مما اجمل ذكره في الكتاب العزيز والاحاديث النبوية ومبدأ ظهور جميع
 الافعال الانسانية من حيث نشأتها الطبيعية العنصرية هو باطن القلب
 لكن شروع الفاعل في فعل اي امر كان متوقف علي داعية تشخص
 في قلبه تبعته علي بعض الافعال وترجمه علي غيره من الافعال وعلى الترك
 وتشخص هذه الداعية في القلب وتعين البواعث الموجبة لصدور الافعال
 من الفاعلين انما تخرج من القلب وتتفرع احكامها وتنفذ في الجوارح ثم الي
 غيرها بحسب وجوه القلب الآتي ذكرها وبحسب ما اتصف به القلب
 حال الشروع من الصفات المتعينة فيه من غيب الذات والظاهرة
 الغلبة عليه بواسطة اصبعي الرحمن او اللتين او ما نزل عنهما من الاحكام

الروحانية والنفسانية والطبيعية جهل تعين حكم كل من ذلك او عرف
 والبواعث والاحكام الوجوه القلية باجمعها علي اختلاف مراتبها ما عدا
 الوجه الخاص غايتها احدا من اهل جلب المنافع او دفع المضار عاجلا
 وآجلا صورة ومعني جمعا او فرادي بتعمل او بدونه كما سبق التنبيه عليه
 لكن تحت ما ذكرنا اقسام دقيقة لا يعرفها الا الاكابر من جملتها ان بعض
 الاعمال قد يكون حجابا علي احد الا صاين المذكورين ويقصد من
 العامل وبدونه بمعني انه قد يصدر من بعض الناس عمل ما فيصير حجابا
 مانعا من وصول بعض الشرور اليه او وصول خير لو لا ذلك الحجاب
 لحصل لصاحب ذلك العمل وقد يعلم العامل ذلك وقد لا يعلمه وقد يعلم فيما بعد
 وللجزاء ايضا ربتان كلتان احدهما تقتضي سرعة المجازاة في الدنيا وعدم
 تخلف الجزاء عن الفعل خيرا كان او ضده والرتبة الاخرى قد يقتضي
 بتخلف الجزاء وتأخيره الي اجل معلوم عند الله في الآخرة كما نبه عليه من
 قبل وعلي بعض ما يختص به من الاحكام والاسرار فمن الجزاء الخاص
 في الخير المنبه عليه في الاخبارات النبوية هو ان اتفاق الكلمة والجمعة
 قرن بينهما در الرزق واستقامة والحال في الدنيا وان كان القوم الذين
 هذا شأنهم اهل فسوق وفي رواية اخري صلة الرحم وفي اخري الدوام
 علي الطهارة وفي اخري جمع فقال عليه الصلوة والسلام ان الله لا يظلم
 المؤمن حسنة يثاب عليه الرزق في الدنيا ويجزي بها في الآخرة واما الكثر
 فيقطع بمحسناته في الدنيا فاذا قضي الي الآخرة لم يكن له حسنة يعطي بها خيرا
 وعين صلي الله عليه وسلم ايضا في باب السيئات وعدم تأخير الجزاء عليها

بالعقوبة قطعية الرحم والبغي وترك النهي عن المنكر مع التمكن من ذلك والجزاء
 العام السريع في الخير تهية واستقامة تحصل للقوي القلبية والصفات
 الروحانية والطبيعية فيعقبها انكشاف بعض الحجب وذهاب بعض الموانع
 الحائلة بين الانسان وبين ادراك بعض ما في ادراكه له خير وراحة
 في عاجل او آجل معنويا كان الخيرا ومحسوسا فتخطى من ذلك الخير
 بمقدار تهته وقبوله وما كتب له منه دون بطؤ ولا تاخير والجزاء العام
 السريع في باب المكروه الحرمان الذي يوجبه اما حجاب وارد او عدم
 ارتفاع حجاب حاصل في المحل حاكم عليه لولا ذلك الفعل السيئ لانه ي
 حكمة وخلي الانسان منه اول عدم حراسة تقي ضرر ما اجتلبه الانسان الى
 نفسه بواسطة الفعل السيئ وتعرض له بقبيل العمل فهذه الاقسام من نوع
 الجزاء لا تاخر عن الفعل بل يترتب عليه عقوب صدوره من العامل
 ويشتمل هذا المقام على اسرار آلهية وكونية شريفة جدا لا يشهدا الا الاكابر
 من اهل الحضور والشهود والمعرفة التامة ويعلمون من تفاصيلها بمقدار
 معرفتهم التي يتبعها حضورهم ومن هذا المقام شهد من يكشفه على
 التمام سر الامر الاحدي الجمعي الالهي ثم الرحمان الذي تفرع منه حكم
 الاصبعين في اقامة القلب وازاغته ثم حكم الاصبعين من كونهما اصبعين
 ثم الاليتين والافعال النفسانية الطبيعية المباحة التي لا جرف فيها ولا وزر
 الا اذا ظهرت من الكمال والافراد ومن ساء الله من المحققين الحاضرين مع
 الامر حين المباشرة من حيث الامر يعني انه اولم يجر له مباشرة ذلك
 الفعل ما باشره مع ما اضاف الى المباشرة بقوله تعالى كلا من طيات

ما رزقناكم ولا نحر مواطيات ما احل الله لكم وغير ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم ايضا ان الله يحب ان توتي رخصه ومحو هذا فان المباشر للمباح الحاضر مع الامر او مع الامر من كونه امرا يوجب علي كل مباح ويكتب في ارتكابه اياه من الطابعين الممثلين او امر سيدهم وقد ورد مما يويد ما ذكرناه في الحديث الثابت لما نبه عليه السلام بعض الصحابة على هذا السر واخبره انه له في اتيان اهله اجرا فتعجب الصحابي من ذلك فقال ما معناه الى في وضع شهوتي اجر فقال عليه السلام نعم ارايت لو وضعتها في حرام اكان عليك فيها ورزاق فقال نعم قال فكذلك اذا وضعتها في حلال كان لك اجرا او كما قال عليه السلام ويمتاز الكمل والافراد فيما ذكرنا عن سواهم بحال وحضور وظهور علم زائد علي مانبها عليه يختصمون به ربما نلوح بطرف منه فيما بعد انشاء الله تعالى

﴿ ثم ﴾ متضمنة كشف سر سائر الاوامر والنواهي التي قرن بها العذاب للآخراوا والنعيم اعلم ان حاصل سائر الاوامر والنواهي الشرعية الواصلة من الحق الي الخلق في كل عصر بواسطة رسول الله ذلك العصر هو التعريف بما تتضمنه الاحوال والاقوال والصفات والافعال الانسانية الظاهرة والباطنة من الخواص والثمرات الناتجة عنها والمتعينة صورها في طبقات السموات والبرزخ والحشر والجنة والنار وحيث شاء الله اثباتا ومحو او ضرر او منفعة وغلبة ومغلوبة بواسطة اشتراك حكم الرحمة والغضب الالهيين موقت حسنا وخيالا وروحا ومثالا فافهم هذا فانه من اعز الاسرار الالهية المختصة بالمقام المتكلم فيه والمترجم

عنه ولما اطلعت عليه عرفت الاسباب المعينة للغضب والرحمة وصوره
 ظهور حكميها لهما وانطباعهما فيها انطباع الصور في المرآة وعانيت سر
 فلما آسفونا انتقمنا منهم وسر ان الله يحب التسوايين ويحب المتطهرين
 والمحسنين والمتعين وغير ذلك وعرفت سر النعيم والعذاب المعجل
 والمتأول المدة وسريع الزوال وسر تبديل السيات الحسنات وسر انما
 هي اعماكم ترد عليكم وسرقوله تعالى فله الحجة البالغة وسرو ما كنا
 معذيين حتي نبعث رسولا ورأيت الافعال اذا تعينت صورها في باطن
 الانسان او ظاهره صارت مرآة لغضب الحق اورحمته كما قلنا لكن من
 غير تغير وتجدد حال في الجنب الاقدس مع حدوث ظهور التعين
 والاثربا يلائم وما لا يلائم ورأيت ايضا سر الحل والحزمة في كل عصر
 وامة وبالنسبة الي كل شخص ايضا في وقت واحد وحال مخصوص او في
 حالين ووقتين مختلفين ورأيت صورة انبعاث الشرائع وتعين احكامها
 بحسب احوال الامم والاعصار ورأيت الاوامر والنواهي المقصورة الحكم
 على هذه الدار وهذه النشأة والمختصة بمصالحها الكلية والجزئية
 ولوازمها ورأيت المتعدية الحكم الي الآخرة تنقسم الى اربعة اقسام
 قسم ينتهي حكمه في اثناء زمان المكث البرزخي او ينتهي بانتهاء البرزخ
 وقسم ينتهي حكمه في اثناء زمان الخسر او ينتهي بانتهاء يومه وقسم
 ينتهي في اثناء زمان سلطنة هم على من دخلها او ينتهي بانتهاء حكمها
 في غير المخالدين وقسم يختص باهل الجنة وبين قيل فيهم وما عم منها بغير جين
 وهذا بحار زاخرة واسرار باهره لو خلي كشفها لظهر ما يحير الالباب

ويدي عجب العجاب ويعلم من هذا المقام ايضا الجزاء الابدي المستمر
الحكم في الشر والخير والتاب الى اجل متناه وسر المجازاة علي الخير والشر
والموازنة بالمثل في الشر والتضعيف في الخير الى عشرة امثاله والى سبعمائة
ضعف وما شاء الله من الزيادة بحساب وسر المجازاة علي بعض الاعمال
لبعض العاملين في الدنيا والآخرة وفي الآخرة دون الدنيا وبالعكس
والمجمول هباءً مثوراً حتي لا يبق لي عين العمل صورة يترتب عليها مكافاة
بالخير ويعلم ايضا من كل له التحقيق بهذا المقام المشار اليه سر المرتفع عن
مراتب المجازاة والموازنات المتعينة المنبة عليها وتبيانها وما رميت
اذ رميت واكن الله رمي مثله مما ورد وثبت فان هذا الصنف من الاعمال
لا يتعين له جزاء معلوم لغير من ظهر به فانه آلهي باق علي اصله لا تعلق
له بسوي الحق ولسان حكمه من باب الاشارة لا التفسير من وجد في
رحله فهو جزاؤه وقد لوحث بطرف من هذا فيما مر في باب الحمد
وتنزل الجزاء علي الحامدين بحسب علومهم ومعتقداتهم في الحمود
ومراتبهم وحظوظهم عنده فانها متعلقات همهم وقبلة مقاصدهم منه
وينت ان ثمة من ليس لقصده وهمته والافعال المنسوبة اليه والظاهرة به
من حمد وغيره غاية ولا مستهدف سوي الحق المطلق فجزاء مثل هذا
خارج عن المراتب والاقسام المعروفة فليح من هناك علي انه سنزيد
لذلك بيانا عن قريب انشاء الله تعالى وبعلم ايضا من هذا المقام سبب
اختلاف الاعمال من حيث هي اعمال السمين عاملين والمقامات التي
يستقر فيها الاعمال في اخر مدي ارتقاها ورفعتها وما اول تلك المقامات

منها واياها اغلب حكما بالنسبة الى الاعمال الظاهرة وبالنسبة الى الاعمال
 الباطنة ايضا وما اعلاها واخرها وما المقام الذي ينزل منه الجزاء الكلي
 الاحدي المتنوع والمنقسم بحسب مراتب الاعمال المختلفة الظاهرة في
 الاوقات المختلفة بالعاملين المختلفي المقاصد والعلوم والعقائد والتوجهات
 والاحوال والمواطن والمقامات والازمان والنشآت وهذا المقام المترجم
 عن بعض احكامه وخصايصه يحتوي علي نحو ثلاثة آلاف مقام او اكثر
 وله اسرار شريفة نزيهة تعزم معرفتها ويقل وجد ان الواقف عليها ولولا
 ان الخوص في تفصيل امهاتها يحتاج الى فضل بسط ويقضى الي ايضاح
 ما يحرم كشفه من اسرار الربوبية لظهر ما يدهش العقول والبصائر
 ويشرح الصدور والسراير ولكن لا مظهر لما شاء الحق اخفاه من
 اسراره المستورة ولا كما تم لما احب برونه وظهوره ثم نعود الي اتمام ما وقع
 الشروع في ايضاحه اولا ﴿ فنقول ﴾ واما وجوه القلب المشار اليها
 انما خمسة على عدد الحضرات الاصلية المذكورة ولا يمكن ان يصدر
 من احد فعل ما من الافعال الا ولا بد ان يكون ذلك الفعل منصبا
 بحكم احدي هذه الوجوه او كلها فالوجه الواحد منها يقابل غيب
 الحق وهويته وهو المسمى بالوجه الخاص عند المحققين الذين ليس للوسائط
 من الصفات والاسماء وغيرها ما زل عنها فيه حكم ولا مدخل ولا يعرفه
 ويتحقق به الا الكمل والافراد من بعض المحققين ولهذا الامر من حيث
 الوجه الذي يقابله من قلب الانسان وغيره في الوجود الظاهر مراتب
 ومظاهر وآيات من جملة الارليات كالحركة الاولى والنظرة والخاطر

والسمع وكل ظاهر اول مما لا يخفى علي اهل الحضور ولا يترتب شرعا ولا تحقيقا
 في جميع العالم علي هذا الوجه وما يخصه حكم ولا يدخل تحت قيد فانه الهي
 باق علي حكم التقديس الاصلي ولا يتطرق اليه شك ولا غلط ولا كذب
 اصلا والمتحقق بهذا الرجة متي راقب قلبه مراقبة لا تتخللها فترة بعد
 معرفته سر التجدد والاثبات لا يد في كل نفس حكم بكل ما يخطر له واصاب
 ولا بد فانه لا تكرار عنده كما لا تكرار في حذرة الحق وصاحب هذا المشهد
 والمقام كل خواطره وادراكاته واقعة بالحق في مرتبة الولاية فالانفعال
 الصادرة منه من حيث جميع مشاعره وحواسه ترتب وتثبتني علي هذا
 الاساس الاكفي فلا يصدر منه الا جميل حسن وما يوجب رفع
 الدرجة ومزيد القرب في عين القرب لكن من باب المنة والاحسان
 لا المجازاة فان اعمال صاحب هذا المقام الصادرة علي هذا الوجه قد
 ارتفعت كما ذكرنا من قبل عن مراتب الجزاء وقد اشير الى ذلك بقوله
 تعالي وما تجزون الا ما كنتم تعملون الاعباد الله اثناسيين بقوله وهل
 نجازي الا الكفور والتنبية المضمن في قصة كتب النجار والابرار التي
 هي جرايد اعما لم وكون اواحدني سجين والاخرني عليين ولم يذكر
 للمقرين كتابا ولم ينسب اليهم غير الشهود واختصاصهم بالعين التي يطيب
 ويشرف بها مشرب الابرار فانهم ومن هذا المقام قيل لرسول الله صلي
 الله عليه وسلم ليغفر لك الله الاية وهذه الحالة المذكورة لصاحب هذا
 المقام احدي علامات من كان الحق سمعه وبصره واحدي علامات
 صاحب قرب الفرائض ايضا باعتبار آخر عسر شهوده وتصوره الا للندر

والوجه الثاني من وجوه القلب يجاذي عالم الارواح وياخذه صاحبه عنها وتنتش فيه منها بحسب المناسبة الثابتة بينه وبينها وبحسب طهارة الوجه وصقاله الذي بهما يظهر صحة النسبة وتحي رقيقة الارتباط التي هي كالانبوب والمرزاب الذي يمر عليه الفيض ويسري فيه ويصل به الي مستقره من القابل وزكاته وصقاله بالتجلي بالاخلاف المحموده واجتناب المذمومه وعدم تمكين القوي الطبيعية من الاستيلاء علي القوي الروحانية واطنائها بظلمتها وتكديرها اشعة انوارها حتي تضمحل احكامها وآثارها بقهر الاحكام الطبيعية المضادة لها وهذا الشرط اعني حفظ صحة احكام كل وجه وحاله والصفات المختصة به من الغلبة المحذورة من الضد ومن الانحراف عن اعتداله الوسطي الي طرف الافراط والتفريط معتبر في كل وجه من هذه الوجوه فزكاة الوجه الاول المقابل لغيب الحق بصحة المسامحة وخلوه عن كل قيد وحكم كوني ورقيقة اطلاقه عن القيود وطلسته وعرويه عن النقوش وحيوة تلك الرقيقة بدوام الافتقار المحقق والتوجه الذاتي العاري عن العمل والتكلف والوجه الثالث يقابل به صاحبه العالم العلوي وقبوله لما يريد الحق القاءه اليه من حيث هو يكون بحسب صور هذا الانسان التي له في كل سماء كما نبه علي ذلك السيد الخبر ابن عباس رضي الله عنه ووافقه عليه المحققون من اهل الله وخاصته قاطبة وزكاة هذا الوجه واحياء رقيقة هو بمأمر ذكره في وجه الارواح وبحفظ الاستقامة في الاوصاف الظاهرة الحفظ المتوسط المانع من التفريط والافراط ولن يتحقق احد بذلك مالم يعرف نسبه من كل عالم ويراعي حكم

الموازنة والمناسبة في ذلك ويتفصل له ذوقا ما اجملت الشريعة الالهية
الحققة ذكره وتكفلت السيرة النبوية المحمدية الكمالية بيبانه بالفعل والحال
بعد الافصاح عنه مجملا فحينئذ متي حكم اصاب وعرف كيف يتجري
طريق الجزم والصواب والله المرشد والوجه الاخر يقابل به عالم العناصر
وتركيته واحياء رقيقة ايضا ملوم بالموازين الربانية المشروعة والمعقولة
وعمدته امران احدهما استعمال الحواس والقوي فيما يتعين المصلحة فيه
حسب الاستطاعة والامكان وتقديم الالهم فالالهم والمبادرة الى ذاك
والآخر كفها عن كل ما ليس بهم فضلا عن استعمالها في الفضول وما لا ينبغي
استعمالها فيه او يجب الاحتراز عنه والوجه الاخر يقابل عالم المثال
وله نسبتان نسبة مقيدة وتختص بعالم خيال الانساني وطهارته تابعة
لطهارة الوجه المتقدم المختص بعالم الحس والشهادة فينضم الي ذلك
تحسين المقاصد حال تصورهما وامتثائها في الحس المشترك والحضور مع
الخواطر ومحو ما لا يستحسن منها فان هذه امور يسري حكمها فيما يصدر
عن الانسان من الاعمال والالتباس وغيرهما وهكذا الامر بالحس
الظاهر وقد نبهنا علي ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم اصدقكم روايا
اصدقكم حديثا فان الخيال لا يتقش فيه الا ما انتقل اليه من عالم الحس
فان اختلف فمن حيث تغيير التركيب وتجده واما المفردات فمستفادة
من الحس لا محالة فمن صح وجه حسه وقواه الحسية صح له وجه خياله
والنسبة الاخرى يختص بعالم المثال المطلق وكما استقامتها من حيث
صحة الانسان منها ناتج عن استقامة الوجوه الثلاثة المذكورة بعد الوجه

الغبي وصحتها فاعلم ذلك ﴿فصل﴾ يتضمن الكلام علي ما تبقي من اسرار
معاني لفظة الدين وبيان سرائر تكليف وحكمته واصل منشأته وما يتعلق
بذلك من الامور الكلية واللوازم المهمة بلسان مقام المطلع واحدية الجمع
ولنقدم قبل الشروع في الكلام علي ما ترجمنا عليه مقدمة تنبه علي نكت مفيدة
مهمة يجب التنبيه عليها ﴿فنقول﴾ اعلم ان سر كل شيء هو ما خفي
من شأنه او بطن منه سواء كان الباطن امرا وجوديا يمكن ان يدرك
بعض الخواص او كما كتجويف باطن قارب الانسان مثلا وما فيه من البخار
بالنسبة الي ظاهر جلدة بدنه وكدهن اللوز ونحوه مثلا بالنسبة الي
صورة اللوز او كان امرا معنويا كالقوي والخواص التي اودعها الحق
سبحانه وتعالى في الارواح وغيرها بالنسبة الي المظاهر والصور
الجزئية التي بها تظهر تلك الخواص ويكمل الحق بها افعال تلك
القوي كالقوة المسهلة التي في السقمونيا والقوة الجاذبة للحديد
في المغناطيس وقد يكون الامر المضاف اليه السر معني مجرد الا ظهور له
في الاعيان بل يتعقل في الازهان لا غير كالنبوة والرسالة والدين والتقي
والايمان ونحو ذلك فان نسبته السرا الي هذه الامور ايسر علي نحو
نسبته الي الادوار المتحركة الرجود في الاعيان فاذا قبل ما سر النبوة
وما سر الشريعة وما سر الدين فالمراد بالسرها عند المحققين هو اصل الشيء
المسؤول عنه او ما خفي من امره الذي من عرفه عرف علة ذلك الشيء
وخاصيته واصل منشأته وسبب حكمه وظهوره ولوازمه البينة والخفية
والدين سر يعرفه من يعرف حقيقة الجزاء واحكامه وللجزاء سرا ايضا

نتوقف معرفة علي معرفة الافعال التي تترتب عليها الجزاء والافعال
ايضا من حيث ما يحازي عليها من نسبت اليه وظهرت منه سرتوقف
معرفة علي معرفة التكليف فانه ما لم يكن تكليف لم يتقرر امر ونهي
يوجبان تركا او فعلا ومتى لم يتقرر الافعال المشروعة المتفرعة عن الاوامر
والنواهي لا يتعلل الجزاء المجعول في مقابلة الافعال التي هي متعلقات
الاوامر والنواهي فالتكليف اذاً اصل هذه الامور المذكورة وله
ايضا سر وحكمة سنشير اليه انشاء الله تعالى فانه قد ذكرنا من سر الافعال
والمجازاة وما يختص بهما ما قدر الحق ذكره ونبينا علي كثير من الافعال
من الاسرار الالهية المتعلقة بهذا الباب وما اذا تأمله اللبيب وفهمه
ثم استحضره لم يعزب عنه شيء من كليات اسرار الدين واحكامه ولوازمه
الاصلية وقد شاء الله ان اختم الكلام علي هذه اللفظة من هذه الاية
بذكر ما تبقي من امهات اسرار الدين وابنه علي اصل التكليف وسره
وحكمة المعرفة بمرتبته وثمرته وجل جدواه وفاء بما التزمته في اول الكتاب
من التنبيه علي اصول ما يقع الكلام عليه في هذا التفسير مما تضمنه
الفاتحة ﴿ فاقول ﴾ كل نسبة تعقل بين امرين فان تحققها وثبوتها
يوقف علي ذينك الامرين لا محالة والتكليف نسبة لا تعقل الا بين
مكلف قادر قاهر عليم وبين مكلف له صلاحية ان يكون محلا لنفوذ
اقتدار المكلف وقابلا حكم تكليفه ولما علمنا بالله او قل بما نور به
سبحانه عقولنا وبصائرنا ان له تعالى الكمال المطلق الاثم بل هو ينبوع
كل كمال ثم عرفنا بواسطة نبيه صلي الله عليه وسلم حين قال له في

كتابه العزيز قل كل يعمل علي شا كتته تحققنا بما نوراولا وبما اخبر ثانيا
ان الاحكام والافعال الصادرة منه سبحانه تصدر منصبة بالوصف
الكالي فليس منها حكم ولا فعل الا وهو كامل مشتمل علي فوائد واسرار
وحكم شتى لا يحيط بها علم احد سواه وانما غاية الخلق وقصارا هم ان
يعرفوا اليسير منها بوهب منه سبحانه ايضا لا بسلط كسبي ولا علي
سبيل الاحاطة بذلك اليسير لكن مع هذا الانشك ان افعاله وانكانت
من حيث صدورها منه ونسبتها اليه كما قلنا خيرا محضا وكالا صرفا
فانها متفاوتة في نفسها بحسب مراتب الاسماء والصفات والمواطن
والحضرات فبعض تلك الافعال يكون لما ذكرنا اعظم جدوى من
البعض واجل قدرا واتم احاطة واشمل حكما واكثر استيعا بالحكم
والاسرار والحكم التكليفي من اجل الافعال والاحكام واتمها حيلة
واشملها حكما فانه عنوان العبودية المنسجة الحكم علي كل شيء بسوط
ان كل من في السموات والارض الا آتي الرحمن عبدا وقوله الله خالق
كل شيء وان من شيء الا يسبح بحمده ولا شك ان كل مسبح لله مقرر
بعبوديته له بل نفس تسبيحه بحمده اقرار منه بالعبودية لله تعالى اقرار علم
كما اخبر سبحانه بقوله كل قد علم صلاته ونسبحه فكل ما ينطلق عليه
اسم شيء فهو داخل في حيلة هذا الحكم والاخبار الالهي وقد
اسلفنا من قبل ان لكل حقيقة اوصفة تنضاف الي الكون بطريق
الخصوصية التي هي من خصائص الممكنات او بطريق الاشتراك بمعنى
انه تصح نسبتها الي الحق من وجه وباعتبار والي الكون ايضا كذلك

فإني أرى تلك الحقيقة أصلاً في الجنب الألهي إلى ذلك الأصل
 يرجع وإلى الحق من حيث ذلك الأصل تستند والتكليف من جملة
 الحقائق وأنه ظهر بين أصليين هما له كالمقدمتين أو كالأبوين كيف
 قلت وهكذا كل أمر يظهر في مراتب التفصيل فإنه لابد وأن يكون
 ظاهراً بين أصليين في أحدي حضرات الكاينات الخمس المذكورة
 من قبل فالأصلان الأولان حضرة الوجوب والامكان أو قل حضرة
 الأسماء والأعيان كيف شئت والنكاحات فقد مر حديثها رانت متي
 راجعت إلى ما أسلفناه في بدأ الإيجاد وسره وسر الواحدة تذكراً
 ما بينا من أن الأحادية لا تقتضي إظهار شيء ولا إيجاده وإن الحق من
 حيث ذاته وأحديته غني عن العالمين لا يناسب شيئاً ولا يرتبط به
 ولا يناسبه أيضاً شيء ولا يتعلق به فإن التعلق والمناسبة إنما ثبتا من
 جهة المراتب بحكم التضائف الثابت بين الآله والمألوه والخائق والمخلوق
 وغير ذلك مما هو واقع بين كل متضائفين وكل مرتبتين هذا شأنهما
 وقد مر أن الأثر لا يصح بدون الارتباط والارتباط لا يكون إلا بالمناسبة
 فتذكر تفصيل ما ذكر في ذلك فقيه غنية عن التكرار والله المرتد
 * ثم نرجع ونقول * فالأصل الواحد الذي يستند إليه التكليف
 هو الإيجاب الألهي المختص بذلك الجاب وهو إيجاب ذاتي منه عليه
 قبل أن يظهر للغير عين أو بدء ولمرتبة حكم ولسان مقام هذا الأصل
 هو الناطق في الكتاب العزيز بقوله تعالى كتب ربكم علي نفسه الرحمة
 وبقوله وحقت كلمة ربك وبقواه ولكن حق القول مني وكان

علي ربك حتما مقتضيا وما يدل القول لدي ونحو ذلك
وفي الاخبار النبوية وجبت محبتي للمتعاينين في الحديث
وان حقا على الله ان لا يرفع شيئا من هذه الدنيا الا وضعه ونحوه مما
يطول ذكره ﴿ والاصل ﴾ الاخر الذي منه نشاء التكليف وبه ظهر
سر المجازاة بما لا يوافق من بعض الوجوه هو ان التجلي الوجودي المقتضي
ايجاد العالم وان شئت قل الوجود الفاضل من ذات الحق على حقائق
الممكنات له الاطلاق التام عن سائر القيود الحكيمة والصفات التعينية
المتكثرة الامكانية ومن حيث انطباعه في اعيان الممكنات او قل اقترانه
او انبساطه عليها وظهوره بحسب مراتبها الذاتية واستعداداتها كما
بين لك من قبل اضيفت اليه اي الوجود المنبسط المذكور الاوصاف
المتعددة المختلفة وثقيد بالاحكام والاسماء والنعوت تقيدا غير منفك عنه
بحيث استحال تعقله وادراكه مجردا عنها جميعها بل قصاري الامر التجرد
عن اكثرها واما عن جميعها بالكلية فمحال الا بالفرض وانهي الامر الانتهاء
الي قيد واحد اضافي هذا في اعلى مراتب الاطلاق فلا جرم اقتضت
الحكمة العادلة وحكم الحضرة الجامعة الكاملة ظهور سر المجازاة ووضعه بسر
المناسبة والموازنة المحققة فظهر التكليف الآلى للعباد كلهم وكل ما سواه
عبد فتعينت القيود الامرية والاحكام الشرعية في مقابلة ما عرض
للوجود من التقيدات العينية واحكام المراتب الكونية الامكانية
والعبادات المقررة علي نمط خاص في مقابلة ما يختص كل موطن وعالم
وزمان ونشأة وحال به من الاحكام وبقضيه بحيث لا يمكن تعيين

الوجود في لا ظهور الحق وتصرفه الا بحسبه فتقررت العبادات كما
 قلنا في اهل كل عالم ايضا ودور ووقت خاص وموطن ونشأة وحال
 ومزاج ومرتبة بحسب ما يقتضيه حكم الحال والزمان وما ذكر وبحسب
 الصفات اللازمة لكل ذلك ايضا وثبت ذلك جميعه في الكاينات
 كثبت الحكم المذكور آنفا هناك لاجرم لو انتهى الانسان الذي
 هو لانموذج لجميع الممكنات والنسخة الجامعة لخصائصها وحقايقها في
 امره وحاله وترقيه الى اقصى مراتب الاطلاق علما وشهودا وحالا
 ومقاما وتجريدا وتوحد افانه لا يتصف بالحرية التامة الرافعة لجميع
 الاعتبارات والنسب والاضافات واحكام القيود اصلا بل ولوارثي
 ما عسي ان يرتقي بحيث ان تسقط عنه الاحكام التقيدية الامكانية
 والصفاتية الاسماوية ايضا بعد سقوط التكاليفات الامرية عنه وخروجه عن
 حصر الاحوال والنشآت والمواطن والمقامات فلم يحصره عالم ولا
 حضرة ولا غيرها مما ذكرنا لا بد وان يبق مع حكم قيد واحد امكاني في
 مقابلة القيد الاعتباري التابت في انهي مراتب الاطلاق للوجود المطلق
 وهذا القيد الباقي للانسان هو حظه المتعين من غيب الذات الذي
 قلنا غير مرة انه لا يتعين لنفسه من حيث هو الا بالامر ولا يتعين فيه
 لنفسه شيء فتعينه اي تعين الغيب المذكور هو بحسب ما به ظهر متعينا
 وهو حاله المسمى فيما بعد بالممكن فافهم وبهذا التعين يظهر سر ارتباط
 الحق بالانسان وارتباط الانسان به من حيث يدري الانسان ومن
 حيث لا يدري ولما ذكرنا نوقف نعقل الوجود المطلق علي نسبة او مظهر

يفيد التمييز ولوغيا لا عيناً كتوقف ظهور العين التي هي شرط في التعقل
 علي الوجود واما عدم شعور قوم من اهل الشهود الحال في هذا التمييز
 فلا ينافي ثبوته في نفسه فان الكمل والمحققين من اهل الصحو المخلصين
 من ورطة السكر والمشاهدات المقيدة عند استقرارهم من وجهه في
 مركز مقام الكمال الاحاطي الجمعي الاحدي الوسطي المعانين من اطراف
 المحيط واهلها ما خفي عن المنحرفين يحكمون بما ذكرنا ﴿ ثم نقول ﴾ ولكل
 واحد من هذين القيدين قيد الوجود وقيد الانسان حكم نافذ ثابت
 يعطي آثاراً جمة يعرفها الاكابر ويشهدونها من انفسهم ومن سواهم وفي
 احوالهم فيعرفون من الناس بل ومن الاشياء كلها ما لا يعرفه شيء من نفسه
 فضلا عن ان يعرفه من سواه واما احكام التكاليف والقيود اللازمة
 لها فتفاوت في الخلق بالقلة والكثرة والدوام وعدم الدوام بحسب
 القيود المضافة الي الوجود من جهة كل فرد من افراد الخلق فمن كانت
 مرآة عينه الثابتة في ضرب المثل اقرب الى الاعتدال والاستدارة وصحة
 الهيئة والشكل متناسبة الاحوال والصفات والقوى والاحكام بحيث
 لا تظهر في الامر المنطبع فيها والظاهر بها حكما مخالفا لما يقتضيه الامر في
 نفسه لذاته من حيث هو كان اقل المجالي تكليفا واتمها استحقاقا للمغفرة
 الكبرى التي لا يعرفها اكثر المحققين واقربها نسبة الى الاطلاق واسرعها
 انسلاخا عن الاحكام الامكانية والصفات التقيدية ماعدا القيد الواحد
 المنبه عليه كيننا ﴿ محمد ﴾ صلى الله عليه وسلم ثم الكمل من عباد الله
 من الانبياء والاولياء ولهذا او غيره قيل له ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك

و تأخر وأبج له ولمن شاء الله ما حجب على الغير وصاحب هذه المرأة التامة هو العبد المحقق ذو القدم القديم والفضيلة الذاتية الازلية الذي لم يؤثر بنقص القبول في صورة كل ما تجلى فيه خداجا ولا نقصا وتغيرا ولا اكسب الامر المنطبع فيه وصفا متجددا لم يكن ثابتا له ازلا سوى نفس التعين بحسب القيد الواحد الذي لا مندوحة عنه بخلاف غيره فهو اعنى هذا العبد يجاذي ويقابل كل شيء بالطهارة الصرفة ليظهر كل من شاء بما هو عليه في نفسه وكل من هذا شأنه فانه يحفظ على كل شيء صورته الذاتية الاصلية على نحو ما كانت مرتسمة في ذات الحق ومتعينة في علمه ازلا ما دام محاذياله فان انحراف عن كمال المسامحة لا اقتضاء حكم حقيقة الانحراف فلا يلوم من الانفسه من وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلوم من الانفسه انظر ما الذي اخبرك صلى الله عليه وسلم عن ربه انه قال لك وافهم عنه وقد اخبرتك انك من وجه مرآة وجوده وهو مرآة احوالك وقد كررت وربما زعمت اني طولت فاذا كرفوا الله لقد اوجزت واختصرت ولو عرفت ما ذكرت لك لطار قلبك ودهش لبك ولكن والله ما اراك تفهم مقصودي وانت معذور كما اني في التلويح بهذا القدر من هذا المقام مجبور ومأمور واما حكم من نزل عن هذه الدرجة والمقام من الخلق كان من كان فيحسب قربه وبعده من المقام وزنا بوزن لا ينخرم ولا يختل فان ذلك من سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلا فاذا عرفت هذا فاعلم ان الاحكام التقيدية ان انضافت الى الوجود من جهة مرتبة موجود ما من اربعة اوجه مثلا او خمسة حتى اقتضي كل وجه

منها حكما وتعيين وصف وحال خاص لم يكن يضاف الوجود بدونه
 فان حكم التكليف يظهر فيه وينفذ من حيث تلك الوجوه الخمسة وبحسبها
 وتقل الاحكام التكليفية وتكثر بحسب الوجوه التي للممكن وما تعطى
 من الآثار المضافة الى الوجود وسبب كثرة الوجوه هو نضاعف احكام
 الامكان لكن بالنسبة الى كل ممكن كثرت الوسائط بينه وبين موجد
 لنقص القبول وقصور الاستعداد الذاتي لا للجمع والاستيعاب فان الانسان
 من حيث صورته اكثر الموجودات وسائط من حيث سلسلة الترتيب
 وآخرها ظهورا لكن انما كان ذلك ليجمع سر كل واسطة ويحيط بحكم
 ما اشتملت عليه الدائرة وينتظم به من حيث انه آخر مستمد مع انه من
 مرتبة يحصل المدد للقلم الاعلى الذي هو اول ممد من الوسائط بعد الحق
 فافهم وهنا تفصيل يطول ذكره ولما كانت مراتب الموجودات من
 الوجه الكلى تنحصر في خمس مراتب كل مرتبة منها تقتضي احكاما شتى
 كما اسلفنا لذلك كانت اصول التكاليف خمسة فالخمس التي يختص بالمكلف
 هو حكم عينه الثابتة من حيث تميزها في علم الحق ازلا وحكمه من حيث
 روحانية وحكمه من حيث صورته ونشأته الطبيعية ما يختص بها
 وحكمه من حيث العناء باعتبار سريانه في المراتب المذكورة والحكم
 الخامس من حيث معقولية الامر الجامع بين هذه الاربعة باعتبار
 الهيئة المعنوية الحاصلة من الاجتماع المذكور وذلك هو حكم مقام احدىة
 الجمع فافهم ويستلزم ما ذكرنا حكم الاسم الدهر والشان والموطن
 والمقام والسر الجامع بين سائرهما واستلزمت هذه خمسة اخري هي

الشروط التابعة للخمسة المذكورة والمنشعبة منها احداها سلامة عقل
 المكلف وسن التكليف والاستطاعة من صحة ونحوها والعلم المتوقف
 علي بلوغ الدعوة والدخول تحت حيلة امر الوقت الا لحي من حيث
 تعينه كمواقيت الصلوة وصوم رمضان واداء الزكوة في راس الحول
 والحج في ذي الحجة ونحو ذلك فكانت لما ذكرنا اركان الاسلام خمسة
 وكذلك الايمان وكذا الاحكام الخمسة والعبادات الكلية وحجة المجازاة
 وبرزة شجرتها ومنبع انهارها هو ما سلف في باب الفوائح من ان الاعيان
 الكونية لما كان شرطافي تعين احكام الاسماء والصفات وظهور نسبة
 اكليتها في الوجود العيني بنفوذ احكامها في القوابل ورجوع تلك
 الاحكام بعد الظهور التفصيلي المشهود الي الحق علي مقتضي معلوميتها
 ومعقوليتها باطنافي حضرة الحق اقتضي العدل والجود المحتوي ان عوضت
 بالتجلي الوجودي فظهرت به اعيانها لها ونفذ حكم بعضها في البعض
 بالحق جزاء تاما وفضلا وعدلا شاملا عما فافهم هذا الاصل الشريف
 فان جميع انواع المجازات الاجمالية والتفصيلية متفرعة عنه وعن الاصل
 المتقدم الذي ينت انه سبب التكليف وان التكليف مجازاة اوجبها
 تقيد الوجود بالاعيان علي نحو ما مر ذكره فاذا ذكر ترشد انشاء الله تعالى
 ❖ لسان جمع هذا القسم وخاتمة ❖ لما كانت الفاتحة منقسمة بالتقسيم
 الا لحي ثلاثة اقسام وقد انتهي ما يسر الله ذكره في القسم الاول منها
 وكان الوعد الا لحي قد سبق ان يكون خاتمة الكلام علي كل آية قسم
 بلسان مقام الجمع والمطلع حان لنا ان نقبض عنان العبارة عن الخوض

في هذا النمط بلسان البسط ونشرع فيما سبق الوعد بذكره فنقول
 باللسان الجمعي ونبدأ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ اعلم ان التسمية من
 كل مسمٍ لكل مسمي تشبيه عليه لمن هو مجهول عنده او تذكر به ان كان
 مما قد علم المذكر له ثم نسيه او اظهر له من حيث صفة خاصة او حالة
 او مرتبة او زمان او موطن او المجموع وتسمية الشيء نفسه مع علمه بها
 تشبيه للغير وترهيب منه من حيث انه بمثابة ان يخشى ويحذرا وترغيب
 للمنبه فيما عند ذي الاسم من الامور التي يتعذر نيلها او معرفتها ابتداء
 دون ذلك التشبيه او ما يقوم مقامه من المنبهة فمتى نبه الشخص شعر فرغب
 وسعي وطلب ليغتم او اتقي وحذر ليسلم وسواء كان ذلك مقيدا بوقت
 او حال او غيرها من الشروط او لم يكن فافهم ﴿ واما اسم الله ﴾ فانه
 وان تقدم القول فيه بما شاء الحق ذكره فلا بد من تمة يستدعيها هذا
 اللسان الجمعي ﴿ فنقول ﴾ الاشتقاق المنسوب الي هذا الاسم راجع
 الي المعني الشخص منه في اذهان المتصورين لا الي حقيقته لان احد
 شروط الاشتقاق ان يكون المعني المشتق منه سابقا علي المشتق وهذا
 لا يصح في حق شيء من الحقائق فان للحقائق وخصوصا لهذا الاسم التقدمة
 علي سائر المفهوم والمفومات المتصورة وقد كان ثابتا لمساءة قبل وجود
 التصور والمتصورين لمعني الالهية مطلقا ومقيدا فكيف يصح فيه
 الاشتقاق المعلوم واما اختصاصه بهذه الحروف دون غيرها فذلك
 لسر يعرفه من يعرف اسرار الحروف وعرائب روحانيتها فيعلم سعة
 دائرة حروف هذا الاسم وحكم بسائطها وعظم افلاكها ومناسبتها لما

وضعت بأزائه وان هذا اللفظ اتم تادية للمعني الذي وضع له واقرب مطابقة
من غيره من الاسماء اللفظية المركبة من غير هذه الحروف عند من ادرك
مدلول هذا الاسم وتصوره في انهي مراتب الادراك واعلي مراتب التصور
﴿واعلم﴾ ان الاتم شهودا وعلماء بكل منادي ومدعو ومذكور ومسمي هو
اصح الموجودات تصورا له والاصح تصورا اصح استحضارا والاصح استحضارا
بعد صحة التصور وصحة التصور اتم احتذاء باجابة المدعو والمنادي عند
ذكره او التوجه اليه او الطلب له او منه واما ما غاب من حروف هذا الاسم
في مرتبي التلفظ والكتابة فاشارة الي ما بطن من المسمي به وما لا يقبل
العين منه في عالم الشهادة والغيب المقابل له فافهم ﴿واما الرحمن الرحيم﴾
فهو في ذوق هذا المقام المتكلم منه اسم مركب فلا يخلو كل منها عما تضمنه
الآخر فعموم الحكم الرحماني الذي هو الوجود ظهر التخصيص العلي ثم
الارادي المنسوب الي الرحيم فبه تعينت الحصص الغيبية صوراً ووجودية
كما ان بالرحيم ظهر الوجود الواحد متعدداً بالموجودات العينية ﴿قوله
الحمد لله رب العالمين﴾ تعريف باطلاق مراتب الثناء واوسعه وباول
تعينات مطلق الاسم الله بحسب الاسم الرب وباوسع افلاك الاسم
الرب المحيط بالعالمين والداثر عليهم بسر التريسة والسيادة والملك
والثبات والاصلاح وباظهار سر ارتباط العالم بالرب من كونه عالماً
واما سر الحمد فمن اغرب احكامه التي لم تقدم ذكرها هو حمد الحق الحمد
والموجودات ايضاً بنفس شهادته سبحانه للثناء فان علم الحق بان الثناء
ثناء هو المقتضي للشهادة اذ لا شهادة في الحقيقة الا بعد العلم ولا امر يثبت

ولا حكم ينفذ لغير الحق الا بعد شهادة الحق بانه مستحق لما شهد له به
واضيف اليه ولما اضاف الحق الحمد لنفسه بحكم كما لي ثبت له ذلك
وتعينت مكانته واما حمد الحق الكائنات فهو بذواتها اي بما يقتضيه كل
شيء لذاته من الامور الي المحموده فيظهر اعيانها ويعرف البعض للبعض
حتي يعم التعريف والاشهاد فيشمل الحمد الذي هو الثناء كل شيء من الحق
بكل شيء فمجموع العالم محمود بجملة ما يشتمل عليه من الصفات والاحوال
المرضية بالسن شتي والغير المرضية بلسان الارادة والجمال المطلق والتوحيد
الفعلي والذاتي والحكمة الباطنة من حيث انه ما من شيء الا وهو شرط في
ظهور كمال القدرة وغيرها من الصفات وان كمال مرتبة العلم والوجود المتوقفين
على ظهور التفصيل الكوني متوقف علي كل فرد فرد من افراد الموجودات فكل
ما توقف عليه حصول المقصود فهو مطلوب ومشكور من حيث ان به
ظهر ما اريد ظهوره فافهم واقنع فهذا اللسان لا يحتمل الاطباب ويحمد
الحق الخلق بالحمد ايضا وذلك باظهاره عين الحمد حيث شاء من العوالم
وجعله صفة من اراد من اهل ذلك العالم فيظهر حكم الحمد بالحق فيمن
قام به وصار صفة له فان المعاني توجب احكامها لمن قامت به واما حمد
الحمد الحق او نفسه او الكون فهو بظهور حكمه وقيامه بالمحمود اوفيه
وقد مر حديثه من قبل قوله ﴿ الرحمن الرحيم ﴾ ليس تكرر الما في البسملة
بل للواحد تخصيص حكم التعميم والاخر تعميم حكم التخصيص ومتعلق
احدهما الحكم الدائم بمقتضي حكم معني الامر باطنا مطلقا وللآخر
الحكم المقدر المشروط ظاهرا او باطنا وسر ذلك وتفصيله ان الرحمة

وختان رحمة ذاتية مطلقة امتثانية هي التي وسعت كل شيء ومن حكمها الساري في الذوات رحمة الشيء بنفسه وفيها يقع من كل رحيم بنفسه بالاحسان او الاساءة بصورة الانتقام والقهر فان كل ذلك من المحسن والمنتم رحمة بنفسه فافهم ومن حيث هذه الرحمة وصف الحق نفسه بالحب وشدة الشوق الي لقاء احبابه وهذه المحبة بهذه الرحمة لاسبب لها ولا موجب وليست في مقابلة شيء من الصفات والافعال وغيرها واليها اشارت رابعة رضي الله عنها بقولها شعر

احبك حين حب الهوي * وحبالاتك اهل لذاكا
فاما الذي هو حب الهوي * فذكرك في السرحتي اراكا
فاما الذي انت اهل له * فشغلي بذكرك عن سواكا
ولا الحمد في ذوالا ذال لي * ولكن لك الحمد في ذواكا

فحب الهوي لمناسبة ذاتية غير معطلة بشيء غير الذات واما حب انك اهل لذاكا فسيبه المثل له هو العلم بالاهلية ولهذا الرحمة من صور الاحسان كل عطاء يقع لا عن سوال او حاجة ولا لسابقة حق او استحقاق لو صف ثابت للمعطي له او حال مرضي يكون عليه هذا مطلقا ومن تخصيصاته الدرجات والخيرات الحاصلة في الجنة لقوم بالسر المسمي في الجمهور عناية لا لعمل عملوه او خير قدموه ولهذا ثبت كشفا ان الجنات ثلث جنة الاعمال وجنة الميراث وجنة الاختصاص وقد نبه علي جميع ذلك في الكتاب والسنة وورد في المعني انه يبق في الجنة مواضع خالية يملأها الله بخلق يخلقهم لم يعملوا خيرا قط امضاء لسابق حكمه

وقوله تعالى لكل واحدة منكم ماؤها والرحمة الاخرى هي الرحمة الفايضة
عن الرحمة الذاتية والمنفصلة عنها بالقيود التي من جملتها الكتابة المشار اليها
بقوله تعالى كتب ربكم علي نفسه الرحمة فهي مقيدة موجبة بشروط من
اعمال واحوال وغيرهما ومتعلق طمع ابليس الرحمة الامتانية التي
لا تتوقف علي شرط ولا قيد حكى ولا زمانى فالحكى قيد القضاء
والقدر اللذين اول مظاهرها من الموجودات القلم الاعلى واللوح
المحفوظ والزمانى الي يوم الدين والى يوم القيمة وخالدين فيها
ما دامت السموات والارض فرحمتا البسمة للتعميم والتخصيص ورحمتا
الفاتحة لما ذكرنا من الرحمة الذاتية الامتانية والتقيدية الشرطية ومن هذا
المقام ﴿ مالك يوم الدين ﴾ فان المجازاة ذاتية وغير ذاتية
فالوقت لغير الذاتية والذاتية لا وقت لها لا طلاقها ولما كان للحق
سبحانه الامر ان وفي عالم ما يقتضى قبول الحكمين ذكر اليوم المشتمل
علي الليل والنهار الذين هما مظهر الغيب المطلق المحو آيته والشهادة
المبصرة علاماته والمجازاة الذاتية الواقعة بين الوجود والاعيان باعتبار
القبول الاول والعطاء الاول وقدم ذكرهما عن قريب والمجازاة الصفائية
والفعلية مثل قوله اعبدوني واشكروني في مقابلة ما اسدي الى عبادته من النعم
الظاهرة والباطنة وانا عند ظن عبدي بي وسيجزيهم وصفهم والدعاء
والاجابة ونحو ذلك لمرتبة الافعال واما متعلق قوله سبحانه بلسان
النبوّة عند قول العبد ملك يوم الدين مجدي عبدي فهو ما يستدعيه
مقام العبودية العامة كنسبة الرعية مع الملك بخلاف قوله تعالى في ذلك

ايضا فوض الي عبدي عند قوله تعالى ما لك بالالف فان متعلقه ما يقتضيه
 خصوص العبودية من حيث الملك بالنسبة الي المالك من كمال التفويض
 والاستسلام وصرافة الطاعة والاذعان فافهم وما يتبع الجزاء كالحال
 والطاعة والعادة وما سبق ذكره من معاني لفظة الدين فكلها احوال
 العبودية والطهارة الحاصلة للعبد المحض الذي لا يعامل معاملة الاجير
 تحصل له بامور منها ومن آياتها رفع المجازاة الصفاتية والفعلية ويبقى في مقامه
 من حكم المجازاة الذاتية ما يقتضيه الامر الذي يمتاز به العبد عن الحق من
 حيث الفروق التي سلفت لكن بين الكامل وغيره في ذلك تفاوت كثير
 قد سبق التنبيه عليه ايضا في ذكر مراتب التمييز وللحال والطاعة وغيرها
 من المعاني المذكورة تمخضات وامتزاجات بين رتبة العبد وربّه وزبده
 مخيضتها ما سبقت الاشارة اليه في الفصل السابق عند الكلام على مراتب
 الاعمال ونتائجها فامعن التامل فيه وفيما يليه وما يذكر في سر الشكر في
 آخر الكتاب تري الغرايب ﴿ وصل ﴾ اعلم انا يا في غير ما موضع
 من هذا الكتاب ان العالم من حيث حقيقته مرآة لاحكام الحضرات
 الخمس وان صور العالم ظاهرة بحسبها وما من موجود عيني ولا امر
 غيبي الا وحكم هذه الحضرات سار فيه كما نبهت عليه غير مرة وجميع
 الخواص والافصاف واللوازم المضافة الي الكون انما يظهر بحكم مقام
 الجمع الاحدي الذي يستند اليه الاسماء والصفات والعوالم والحضرات
 فانها منفعة ومتفرعة عنه وتابعة له وان كانت في هذا المقام الانزه
 الانوه الذاتي لا يتعدد بل يظهر عنها وفيها التعيين والتفصيل بحسب

مراتب العالمين واحوالهم ومدرجاتهم وتطوراتهم واذا تقرر هذا
 ﴿ فنقول ﴾ الكلام الالهي من اجل النسب والصفات الكلية المستوعبة
 مراتب الايضاح والافصاح وقد صدر من حضرة الحق وصل اليها
 منصبا بحكم الحضرات الخمس الاصلية المذكورة وما اشتملت عليه وله
 كما اخبر صلي الله عليه وسلم ظهر وهو الجلي والنص المنتهي الي اقصى
 مراتب البيان والظهور نظير الصور المحسوسة وله ايضا بطن خفي نظير
 الارواح القدسية المحجوبة عن اكثر المدارك وله حد مميز بين الظاهر
 والباطنه به يرتقي من الظاهر الى الباطن وهو البرزخ الجامع بينهما
 بذاته والفاصل ايضا بين الباطن والمطلع ونظيره عالم المثال الجامع بين
 الغيب المحقق والشهادة وله مطلع وهو ما يفيدك الاستشراق على
 الحقيقة التي اليها يستند ما ظهر وما بطن وما جمعها وميز بينهما فيريك
 ما وراء ذلك كله وهو اول منزل من منازل الغيب الذاتي الالهي وباب
 حضرة الاسماء والحقائق المجردة الغيبية ومنه يستشرف المكاشف علي
 سر الكلام الاحدي الغيبي فيعلم ان الظهور والبطون والحد والمطلع
 منصات لهذا التجلي الكلامي ولغيره ومنازل لتعينات احكام الاسم المتكلم
 من حيث امتيازته عن المسمي وللکلام من حيث انه ليس بشيء زايد
 علي ذات المتكلم رتبة خامسة تعرف من سر النفس الرحماني وقدم
 حديثه سيما من هذا الوجه فتذكر وقد انتهى القول في القسم الاول
 من اقسام الفاتحة جمعا وتفصيلا ويسر الله الوفاء بما التزمته
 واني وان بسطت القول فيما مر بالنسبة لمن لا يعرف قدر هذا الايجاز

فانما كان ذلك من اجل ان تحرير الكلام في القواعد وفي امهات المسائل
يفتح ما ياتي بعد ومن الامور المتفرعة علي تلك الامهات والتفاصيل
التابعة لاصولها ولا سيما والسورة المتكلم فيها اصل اصول الكلم ومفتاح
جوامع الاسرار والحكم فجد يرمن قصد تفسيرها ان ينبه علي مزارع
انهار اسرارها ومطلع شمس انوارها ومجتمع كنوزها ومفتاح خزاينها
وحاصل مخزونها والله بقول الحق ويهدي من يشاء الي صراط مستقيم
❖ فاتحة ❖ القسم الثاني قوله تعالى ❖ اياك نعبد و اياك نستعين ❖
ولبدء اول بعون الله ومشيته بذكر ما يقتضيه ظاهر اللسان ومرتبة
ثم نرقي منه وفيه بالتدرج الي الباطن ثم الحدد والمطلع والامر المحيط
الحاكم علي الجميع كما يسر الله ذلك فيما مر ❖ فنقول ❖ ايا ضمير منفصل
للمنصوب والواحق التي يلحقه من الكاف والهاء والياء واياك واياه واياي
ليان حكم المتكلم والغايب والمخاطب ولا محل لها عند المحققين من ارباب
اللسان من الاعراب كما لا محل للكاف في ارايتك وليست باسماء مضمرة
مقصودة وما حكاها الخليل عن بعضهم انه اذا بلغ الرجل الستين فايه
وايا الشواب فشاذا لا يعول عليه والعبادة في اللغة اقضي غايات الخضوع
والتذل ومنه ثوب ذو عبدة اذا كان في غاية الصفاقة وقوة التسبيح
كانه اشارة الي قبوله الانفعال والتاثير القوي وارض معبدة مذلة
واما سر باطن ظاهر اياك نعبد الاية هو انه لما ذكر الحقيق بالحمد واجري
عليه صفات العظمة والجلال ونعته بنعوت الكمال تعلق العلم والذهن
بمتصور عظيم الشأن جدير بالثناء وغاية الخضوع والاسعانة به في المهمات

فخطب ذلك المعلوم والمتصور المتميز بتلك الصفات حين نعين مرتبته
 وصورة عظمته في ذهن المناجي بحسب معتقده فيه الذي عليه يترتب
 اسناد تلك الصفات اليه وقيام المناجي حالته في مقام العبودية المقابلة للربوبية
 المستحضرة له عقيب ذلك باياك نعبد يا من هذه صفاته اشارة الى تخصيصه
 بالعبادة وطلب الاستعانة منه اي لا نعبد غيرك ولا نستعينه اقتصارا عليه
 وانفرادا له وليكون الخطاب ادل على ان العبادة لذلك المتميز بذلك المتميز الذي
 لا يتحقق العبادة الا به واقران العبادة بالاستعانة للجمع بين ما يتقرب به العباد
 الي ربهم وبين ما يطلبونه ويحتاجون اليه من جهته وتقديم العبادة على
 الاستعانة كتقديم الوسيلة على طلب الحاجة رجاء الاجابة كما به سبحانه
 علي ذلك بقوله اذانا جئتم الرسول فقد موأين يدي نجويكم صدقه ذلك
 خير لكم آلاية واطلاق الاستعانة لتناول كل مستعان به وبعد ان ذكرنا
 في هذه آلاية ما استدعاه ظاهر مقامها من الماع بطرف من الباطن
 فلنرق منه الى ما فوقه ولنذكر كاولاها المتأمل بما اسلفناه قبل في
 حقيقة الذكر والحضور في بيان سر جواب الحق عبده التالي المصلي حين
 قوله بسم الله الرحمن الرحيم ذكرني عبي الحديث لمسيس الحاجة اليه
 ها هنا ﴿ ثم نقول ﴾ اعلم ان الله سبحانه قد نبه الالباء علي بعض اسرار
 ما نحن بصدد بيانه تنبيهها خفيا بقوله ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا
 الخيرات وكل عابد لشيء فانه متوجه الي معبوده لا محالة وتوجهه اليه
 مسبوق بما بعثه علي ذلك التوجه وباعثه علي التوجه يتعين بحسب
 ما استقر عنده من المتوجه اليه والمستقر عنده صورة علمية منتشية من

ذلايل ومقدمات تفيد الجزم اليقيني في زعمه او صورة ذهنية متصلة
من اقاويل مسموعة او آيات وآثار مشهودة دالة على امور يزعم انها
كلمات وانها حاصلة لمن يضاف اليه تلك الآثار وتُستند اليه تلك
الكلمات فحال ما تصور تلك الصفات قائمة بموصوف ما منفرد بهادون
غيره حكم بانه مستحق للعبادة فرغب في اللجوء اليه والتعبد له خوفا وطمعا
او استحسانا هذا مع انه قد يكون ما حكم به لمن نسبت اليه تلك الصفات
ودلت عليه الآثار والآيات المسموعة والمدركة صحيحا ثابتا لذلك
الموصوف وقد لا يكون كذلك الا في زعم المعتقد لا في نفس الامر
او تكون تلك الصفات والآثار ونحوها ثابتة لغير من اضيفت اليه وتلك
الاقاويل دالة على تشخصات معينة في اذهان القايلين بحسب ارايهم
وحدسهم و تصوراتهم فهي اعني تلك الصور الذهنية الاعتقادية
من حيث اول حادس ومستحضر ما انشأ تصور منفعلة عنه ومن حيث
السامع الاول القايل المستعبد نفسه من حيث هي بحسب ما ثبت في
نفسه وتصوره منها لقول القايلين منفعلة مرة اخري وهلم جرا
فالشخص اذا مستعبد نفسه لما انتشي في ذهنه وكان ناشيا ايضا عن
صورة اخري منفعلة عن متصور آخر تصور هو بالاصالة منفعلة هكذا
ذاها الي اول فاعل منفعلة وكون الامر كما تصور فانه يمكن ان يكون
المتوجه اليه بالعبادة فاعلام من حيث هو ومنفعلا من حيث تعينه في
تصورات العقول والاذهان والظنون والاهام اولى كذلك فيه
نظرا ما في طور العقل فلا شك في فساد و بطلانه لما يستلزم ذلك من

المحالات التي لا حاجة بنا الى الخوض فيها كتجويزا تضباط الحق وتعينه في
تصور احد علي ما هو عليه في نفسه مع استحالة ذلك في نفس الامر فافهم
﴿ ثم نقول ﴾ وقد يكون الحاصل في نفس العابد المتوجه امرامتركبا
من مواد عقلية ومدركات حسية ومن مسموعات ومظنونات فالادراك
على اختلاف ضروبه المعنوية والحسية تابع للمدرك فتوجه
كل من شأنه ما ذكر ليس الا الى صور منشآت في الازهان شخصتها
نفوس المتوجهين من مواد ظنونها وآرائها او مما انتقل اليها من شخصات
اذهان من حكي لها ونقل اليها وهي منتزعة من صفات وآثار وآيات
قرر المنتزع اضافتها وثبوتها لموصوف بها ومنسوب اليه جميعها وان
ذلك كمال في زعمه بمعنى ان من هو بهذه المثابة فجديران بعبد هذا مع
اعتراف كل منصف هذا شأنه انه حال حكمه بمثل هذا الحكم وتصوره
هو في نفسه ناقص وتصوره وغير ذلك من صفاته تابع له لان الصفة
تبع الموصوف كما قلنا في الادراك فالحاصل في ذهنه من صورة الكمال
الذي يجب ان يكون حاصلا للمعبود صورة ناقصة والمنسوب اليه ذلك
الكمال الثابت نقصه بما ذكرنا وغيره مجهول عنده فاين المطابقة الشاهدة
بصحة التصور الذي يتبعه الحكم التصديقي وقد ثبت ان حاصل ما اشرنا
اليه كونه انشاء في حال نقصه صورة ناقصة في الكمال متحصلة من
اجزاء وهمية وخيالية واستجلاء آت نظرية ضعيفة غير مطابقة لما قصد
تصوره ثم جعلها قبلة توجهه وتوقع منها السعادة والمغفرة وقضاء الحوائج
اليس الله يقول ان الذين تدعون من دون الله عبادا مثلكم فادعواهم

فليست يبينوا لكم ان كنتم صادقين الست تعلم ان الذي انشأته في ذهنك
منفعل مثلك بل انزل درجة منك من حيث انك منشئه فيا من هذا
شانه بالله عليك راجع نفسك وانظر هل يمكن ان يكون مثل هذا الحال
والاعتقاد ثمرة او يرضي بها عاقل ذو همة عالية في معتقده او عباداته
وتوجهه في صلاة او غيرها من العبادات واين المقصود من قوله تعالى
فاستبقوا الخيرات الاية فاين المسابقة واين التوجه الصحيح المصدق
قول المتوجه الي الحق في زعمه اياك نعبد وهو كاذب فانه لم يخاطب
بهذا الا الصورة الذهنية التي خلقها بعقله السخيف او وهمه وخياله
ورايه الضعيف واني ترجي ثمرة عبادة او صلوة هذا اساسها واين
قسمت الصلوة بيني وبين عبدي وذكره سبحانه الفاتحة واقسامها
كمجدني عبدي وفوض الي وهذه بيني وبين عبدي وهو لآء لعبدي
ولعبدي ما سال فبالله عليك هذه الصورة المنتشية في ذهنك تقول شيئا
من هذا او تقدر على شيء هيات المنشؤون لتلك الصور لا يمكن
لا نفسهم تفعلوا لا ضرا فما الظن ببعض ما انتشاء فيهم منهم علي النحو
المذكور واعلم ان في قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الفاتحة والصلاة
يقبل من الصلاة ربعا ونصفها وتعديده الاقسام حتي انتهى الي التسع
ثم قال واخر تؤخذ صلاته كالثوب الخلق فيضرب بها وجهه اشارة الي
ما ذكرنا من تفاوت حظوظ المتعبدين وقلة جدوي الكثير منهم وحرمان
آخريين بالكلية وليس ذلك الا لما ذكرنا من تاسيس الامر علي غير
اصل صحيح ونعوذ بالله من ذلك ومثله ولنعد الآن الي بيان الوجهة التي هي

قبلة قلوب المتوجهين وارواحهم وعقولهم ونفوسهم وطباعهم من حيث احكام
الصفات والاحوال الغالبة عليهم بحكم هذه الامور المذكورة فان وجهة كل
متوجه هدف سهم اشارته حال توجهه وقوله اياك نعبد ﴿ فنقول ﴾ في
ايضاح سر ذلك الاصل شجرة الحضرة الالهية فروع يسري في كل فرع منها
من سر الالوهة بالسراية الذاتية من الذات المقدسة قسط بمقدار ما يحتمله
ذلك الفرع من اصله الاوان تلك الفروع هي الاسماء الالهية الاوان
تلك السراية الذاتية الاصلية عبارة عن سريان التجلي الذاتي في مراتب
اسماؤه بحسب ما تقتضيه مرتبة كل اسم منها ولذلك قلنا غير مرة ان
كل اسم من وجه عين المسمي ومن وجه غيره وفصلنا في ذلك ما يغني
عن اعادة الخوض فيه والاطناب ولما كان كل اسم من آسماء الحق سبباً
لظهور صنف ما من العالم كان قبلة له فاسم ظهرت عنه الارواح وآخر
ظهرت عنه الصور البسيطة بالنسبة وآخر ظهرت عنه الطبايع والمركبات وكل
واحد من المولدات ايضاً ظهر باسم مخصوص عينته مرتبة الظاهر به بل حال
المظهر واستعداداته الذاتي الغير المجعول ثم صار بعد قبلة له في توجهه وعبادته
لا يعرف الحق الا من تلك الحيشة ولا يستند اليه الا من تلك الحضرة وحظه
من مطلق صورة الحضرة بمقدار نسبة ذلك الاسم من الامر الجامع لمراتب
الاسماء كلها والصفات واما الانسان فلما توقف ظهور صورته علي توجهه
الحق بالكلية اليه حال ايجاده وباليدين كما اخبر سبحانه ولا حدي يديه
الغيب والاخري الشهادة وعن الواحد ظهرت الارواح القدسية وعن
الاخري ظهرت الطبيعية والاجسام والصور ولهذا كان الانسان جامعاً

لعلم الاسماء كلها ومنصبها بحكم حضراتها اجمع ما اختص منها بالصور
وكما يوصف بالظهور وما اختص منها بكل ما بطن من الارواح وغيرها
بما يوصف بالغيب والختفاء فلم يتقيد بمقام يحصره حصر الملائكة كما اشارت
بقولها وما منا الاله مقام معلوم ولا حصر الاجسام الطبيعية وبذا وردت
الاخبارات الالهية بلسان الشرايع وغيرها فتوجه الانسان الحقيقي ان
تحرر من رق المقامات وارتقي وخلص بالاعتدال الكمال الوسطي
عن احكام جذبات الاطراف والانحرافات الي حضرة الهوبة
التي لها احديه جمع الجمع المنعوتة بالظهور والبطون والاولية والاخرية
والجمع والتفصيل وقد مر للمتا مل في الحديث عنها ما قدر ذكره وبيانها
وسنزيد ذلك تفصيلا ان شاء الله تعالى وان مال اعني الانسان عن
الوسط المشار اليه الي طرف لمناسبة جاذبة قاهرة وغلب عليه حكم
بعض الاسماء والمراتب فانحرف استقر في دائرة ذلك الاسم الغالب
وارتبط به وانتسب اليه وعبد الحق من حيث مرتبته واعتمد عليه وصار
ذلك الاسم منتهى مرماه وغاية مبتغاه ووجهة من حيث حاله ومقامه
حتي يتعداه ولما كانت مراتب الاسماء مرتبطة بعضها ببعض واحكامها
مشبكة متداخلة بالتوافق والتباين الموضحين حكمي الابرار والنقص
صارت احوال الخلق من حيث هم تحت حكم هذه المراتب ومحل آثارها
متفاوتة مختلفة لان اجتماعات تلك الاحكام الاسائية تقر في المراتب
الوجودية على ضروب فتحصل بينها كيفيات معنوية مقرونة بتقابلات
روحية فيحدث في البين ما يشبه المزاج في كونه متحصلا عن تفاعل

كيفية ناشية عن امتزاج واقع بين الطبائع المختلفة وقواها ونظيرها
 هناك التقابل والتباين الذي بين الاسماء فتظهر الغلبة لبعض المراتب
 الوجودية والاسمائية كغلبة بعض الطبائع هنا على البعض حتي يقال
 هذا مزاج صفراوي ودموي وغير ذلك ويقال هناك زيد
 عبدالعزيز وآخر عبد الطاهر وآخر عبد الباطن وآخر عبد الجامع وآدم
 في السماء الاولى وعيسى في الثانية وابراهيم في السابعة ونحو ذلك ثم
 انه يحصل بين تلك الامزجة المعنوية والروحانية وبين هذه الامزجة
 الطبيعية اجتماع آخر تظهر له احكام مختلفة تختص في ثلثة اقسام
 قسم يختص بمن غلبت عليه احكام روحانية على احكام طبيعية حتي
 صارت قواه الطبيعية تابعة لقواه الروحانية وكالمستهلكة فيها وقسم
 يختص بجمهور الخلق وهو عكس ما ذكرنا فان قواهم وصفاتهم الروحانية
 مستهلكة تحت حكم قوي طباعهم وقسم ثالث يختص بالكل ومن
 شاء الله من الافراد وآبئهم اعطي كل شيء خلقه ثم هدي فافهم فهذا
 مقام لا يحتمل البسط ﴿ ثم نقول ﴾ فيظهر لما قلنا بحسب الغلبة المذكورة
 حكم ما يقتضيه وصف الامر الغالب من المراتب والاسماء والطبائع وان
 لم ينحل الحل عن حكم الجميع لكن انما يتسبب لمن ظهرت له الساطة عليه
 فنزله ومشبه وجامع بين التزيه والتشبيه ومشارك وموحد وغير
 ذلك فتفرعت لما ذكرنا الآراء المتباينة والاحوال المخالفة
 والمنازل التفاوتة والمقاصد والتوجهات فمن عرف مراتب
 الوجود وحقائق الاسماء عرف سر العقائد والشرائع والاديان والآراء

الجلي اختلاف ضرورها وكيفية تركيبها وانتشائها وسنلع لك بيسير من
هذا الباب فاتخذ انموذجا ومفتاحا تعرف سر ما اشرنا اليه
انشاء الله ❀ وصل ❀ اعلم ان قبلة العقول مطلقاً احدى
معني الامر لكن من حيث استنادها اليه لا من حيث هو وقبلة
النفوس التجلي الكشي وله اخر درجات الظهور واول درجات
باطن الظاهر وللمشبهة احدى وجهي هذا الدرجة وما اتصل بها
من التجلي البرزخي المشار اليه ويختص بانسانية روح الامر وقبلة
اهل السنة والجماعة ومن شاء الله من اهل الشرائع الماضية روح الامر
ومرئته معاولة تنزيهه ليس كمثله شيء وتشبيهه عباد الله كأنك تراه
واعلي مراتبه ظاهر العماء وقبلة العارفين وجود مطلق الصورة الربانية
وظاهر الحق وقبلة المحققين وجود الحق ومرئته الجامعة بين الوجود
والمراتب من غير تفرقة وتعدد وقبلة الراسخين مرئته الحق من حيث
عدم مغايرتها له وانضياص صورته سبحانه التي حذي آدم عليها اليها
ولها حضرة احدى الجمع فافهم واما قبلة الانسان الحقيقي الذي هو العبد
الاخلص الاكمل فقد مر ذكرها آنفا عند الكلام في الوجهة والتوجه
لكنني تركت من اسراره ما يحل وصفه ويحرم كشفه مع اني قد المعت
بطرف منه في آخر ما ذكرته في مجازاة العبد المخلص وقبل ذلك في سر
الحضور مع الحق على الوجه الاتم وتثبت منه نكتا نفيسة في مواضع
متفرقة من هذا الكتاب تعطن لها اليب انشاء الله ❀ وصل ❀ لتعلم
بعد استحضارك ما مر ان للانسان عبادتين عبادة ذاتية مطلقة وعبادة

صفات مقيدة فالذاتية قبول شئيته الثابتة المتميزة في علم الحق ازلا
 الوجود الاول من موجدده واجابته لندائه وامثاله للامر التكويني
 المتعين بكن وهذه العبادة مستمرة الحكم من حال القبول الاول
 والاجابة والنداء المشار اليه لالي ايد متناه فانه من حيث عينه ومن
 حيث كل حال من احوالها مفتقر الي الموجد دائما لانتهاء مدة الوجود
 المقبول في النفس الثاني من زمان تعينه وظهوره والحق ممدده دائما
 بالوجود المطلق المتعين والمتخصص بقبول الانسان من الاسماء وغيره
 من الممدودين به والحركات والافعال التي لا تعمل للانسان فيها
 والانتفاص ايضا من لوازم هذا القبول ومن جملة صور هذه العبادة
 والعبادة المقيدة الصفاتية تختص بكل ما يظهر عن ذات العابد من
 حيث حكم صفاته او خواصه او لوازمه من حال او زمان معين ذي
 بداية ونهاية وغيرها ويختص بهذه العبادة ايضا عبودية الاسباب
 الكونية وتفاوت الخلق فيها بحسب غلبة احكام الصفات علي حكم الذات
 وحكم ما يناسبها اعني الصفات من الامور المؤثرة في الانسان الذي هو
 منفعل لها ومنجذب بالقهر الذي هو الاستعباد في الحقيقة اليها فانك عبد
 ما انتفعت له وظهر عليك سلطانه ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم
 تعس عبد الدنيا تعس عبد الدرهم تعس عبد الحمصة والضابط في هذا
 المعني ان التأثير مطلقا حيث كان لسر الربوبية والانفعال مطلقا المعني العبودية
 وقد اسلفنا ان الكامل لا يوتر اصلا انما هو مرآة نامة صحيحة الهبة يظهر
 كل منطبع فيها بحسب ما هو عليه في نفسه فاذا ذكر تعرف مر ما سبقت

الامارة اليه وهاتان العبادتان هما في مقابلة رحمة الوجوب ورحمة
الامتنان المذكورين من قبل وكما ان في رحمة الوجوب راحة التكليف
ورحمة الامتنان مطلقة لا ايجاب فيها ولا التزام كذلك العبادة الذاتية
التي لا تكليف فيها وليست من نتائج الامر وانما متعلق الامر والتكليف
العبادة المقيدة الصفاتية المشار اليها رافة من الله ورحمة واحتياطا
وتحذيرا من ميل الانسان يجاذب احدى صفاته اليها فتحصل بذلك
الميل الذاتي لتلك الصفة الغالبة علي غيرها من الصفات بحيث تستهلك
احكام باقي الصفات التي بظهور سلطنتها يحصل الاستكمال المتوقف علي
حفظ الصحة والاعتدال الروحاني والمعنوي المختص بالمزاجين المتحصلين
من الاجتماعات الواقعة بين الارواح وقواها الباطنة وبين الصفات
وغيرها من المعاني المجردة وقد سبق التنبيه علي ذلك في تفسير اسم الرب
ومنذ قريب فاذا ذكر ❀ ثم نقول ❀ اعلم ان العمل جسد وروحه العبادة
فالعمل يطلب الثواب من جهة وغيرها لكن لا يطالب من جهة حسنة يستند
الي اصل وحداني المرتبة شامل الحكم والعبادة يطلب العود والاباءات
من احوال الروح والاعمال تختص بالبدن او بما يضاف الي الروح
باعتبار علاقه بالبدن وتلبسه باحكامه الطبيعية وظهوره بحسب احكام
اصابعها وحضور العد بصفة الذل بين ردي عريه في كل فناء من المائة
وغيرها من احوال العارفين الذين سددوا الى الله تعالى بالحيوة
الرفيعة التي اوحى علمهم وحنوهم مع مبدءهم بغير التملق اب تهي
من المنة التي تستند اليها مع مبدءهم بغير التملق اب تهي

علي ذلك في تفسير مالك يوم الدين عند الكلام على مراتب العمال
ومجازاتهم فاكثف واستبصر ﴿ قوله ﴾ واياك نستعين اعلم انه قد
ذكرنا في لفظة اياك ما يقتضيه حكم اللسان وما لاجاجة الي اعادته
او ذكر مثله كما لاجاجة ايضا الي ذكر كليات اسرار بقية السورة لانا انما
صدرنا الكتاب بالكلام علي الاصول الكلية وامهات الحكم والعلوم
والا سرار العلية ليكتفي بها اللبيب حيث ما احيل عليها فان
المقصود الالماع والايجاز لا التصريح والاطناب فهذه اصول
ومفاتيح كلية من فهمها وعرف كيف يطرد حكمها فيما هو فرع عليها
وتبع لها عرف معظم اسرار القرآن العزيز بل وسائر الكتب فلا تتكل بعد
علي البسط للكلام مني فقد اتكلت علي مز يدفهم وتأمل منك انشاء الله تعالى
وانما اذكر فيما بعد عقيب الفراغ من وظيفة الظاهر ما تتضمنه بقية السورة
بما يخص بكل آية آية منها من الحكم والاسرار الباطنة وما بعد الباطن
كما سبق به الوعد انشاء الله تعالى ولنشرع بعده هذا التقرير والاكتفاء
في ظاهر و اياك الثاني بما مر في اياك الاول في الكلام بلسان الباطن
﴿ فنقول ﴾ اعلم ان متعلق الاشارة من واياك نستعين ليس هو متعلق
الاشارة من اياك نعبدلان الاول اشارة الي الامر الذي ثبت
استحقاقه للعبادة عند العابد وصار متعدي مقصده ووجهته بحسب
علمه او شهوده او اعتقاده المتحصل من مواد الظنون والتخيلات المنبه عليها
من قبل ومتعلق الاشارة من واياك نستعين ليس مطلق ذلك المعبود من
كونه معبودا فقط بل من حيث ان له صلاحية ان يعين من يعبد فيه

لا يستقل به العابد اذا طلب الاعانة منه وفي طلب الاستعانت من
العبد عوي ضرب من الاستطاعة بصورة تعريف بحاله في العبادة
وعلمه بمكانة المعبود وما يعامل به مع اعتراف خفي بعدم الاستقلال
وكانه يقول اجد عندي قوة علي تحصيل مطالبي لكلي غير متيقن
ولا جازم انها وافية بتحصيل الغرض فلا مندوحة عن معاونة منك لما
عندي من التمكن لان المعونة منك اذا اتحدت بما عندي من القوة
رجوت الفوز بالبغيه والوفاء بحق العبادة واني شاكر لك علي ما منحتني
من القوة وجدت بها علي ابتداء دون سوال مني وبها تمكنت من طلب
العون منك رجاء القيام بحقك والانفراد لك دون تردد فيك العرض
الي غيرك هذا اسان مرتبة العبد واما لسان الربوبية المستبطنة في ذلك
من كون الحق انزل هذا علي عباده وامرهم بعبادته علي هذا الوجه
فهوانه سبحانه لما علم ان القلوب وان كانت مفطورة علي معرفته والعبادة
له واللباء اليه فان الشواغل والغفلات التي هي من خصائص هذه
النشأة نذهل الانسان في بعض الاوقات عن تذكر ما يجب تذكره
واستحضاره فاحتاج الي التذكير وتعيين ما الاولي له الدؤب عليه
لان ما لا يتعين لا يثمر ولا يؤثر لا جرم امره تعالى ان يقول بعد تقديم
الثناء عليه اياك نعبد واياك نستعين تذكير آله ان الذي تجده من العلم
والقوة وغيرها لا تظن انك فيه مستقل اولك بشي من الكمالات
اختصاص بل ذلك كله مني ولي كما قال الكامل المكل صلي الله عليه وسلم
انما نحن به وله فالمرتبة الربانية تعرف العبد بتعذر الاستقلال في الطرفين

وهذا من غاية العدل حيث ينهك الحق ذوالجود والفضل والاحسان
والنعم التي لا تحصى علي مالك من المدخل في تكميل صورة احسانه
ويعتد لك بذلك ويعتبره ولا يهمله كما قال سبحانه معرفا منها ان الله لا يظلم
مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها هذا من التضعيف ثم قال ويؤت من لده
اجرا عظيما فافهم ترشد انشاء الله تعالى ﴿ وصل ﴾ من لسان الجمع والمطلع
وبه نختتم الكلام علي هذا القسم الثاني بعون الله ومشيته ﴿ اعلم ﴾ ان الله لما
خلق الخلق لعبادته كما اخبروهم من وجوده وصفاته ما قدر لهم قبوله
فعبدوه به اذ لا يصح ان يعبدوه بهم علي جهة الاستقلال لانهم من حيث
هم لا وجود لهم ولا يتاتي منهم عبادة ولهذا شرع لهم ان يقولوا بعد قولهم
اياك نعبد قولهم واياك نستعين لعدم الاستقلال فانبعثوا عند هذا التنبيه
طالبين منه المعونة علي عبادته كما كان القبول منهم لوجوده حالة
الايجاد معونة لاقتداره سبحانه وتعالى فانه لولا مناسبة ذاتية غيبية
ازلية يشهد بها الكمل المقربون ما صح ارتباط بين الرب والمربوب
ولا امكن ايجاد فالاجاد خدمة وعبادة بصورة احسان والعبادة ايجاد
لصور اعيان اعمال وتسوية انشاء واحياء لنشآت العبادت ليرجع الي
المنشي مما ظهر وانتشابه كمال لم يكن ظاهرا من قبل كظهوره بعد الانشاء
فكذلك الامر في الطرف الاخر فانه لولا ظهور آثار الاسماء ما عرف كمالها
ولولا المرائي المتعينة في المراة الجامعة التي هي مجلي ما امتاز من غيب
الذات والتي ظهر فيها كوامن التعددات الحالية المستجنة في غيب الذات
ما ظهرت اعيان الاسماء فنحن العابدون وهو المعبود وهو الموجد ونحن

الموجودون فلام العلة المنبه علي احد حكمها بقوله وماخلقة الجن
والانس الا ليعبدون ذاتية في الجانبين فظهر احد حكمي هذا السر
بهذا اللام المذكورة في ليعبدون حكمة ظاهرة واخفي حكمها الآخر
في قوله اياك نعبد واياك نستعين حكمة باطنة لان له سبحانه في كل
شيء ولا سيما في شرايعه واوامره واخباراته حكما ظاهرة وباطنة
يشهداها ويتحقق بمعرفتها الكمل والتمكنون من اهل الكشف والوجود
ويشعر اهل العلوم الرسمية من ظاهر تلك الحكم بالاقل من القليل منها في
بعض الصور التكيفية بطريق التعليل واما سر قوله نعبد ونستعين بضمير
الجمع فليسرين كليين كبيرين احدهما ما سبقت الاشارة اليه من ان
ظهور عين العبادة والاعمال مطلقا لا يحصل في الوجود العيني الا بين الرتبة
المشتملة علي احكام الربوبية وبين المجلي المذكور المشتمل علي احكام الربوبية
فمتعلق ضمير الجمع بلسان الحق والكون حيث ورد مثل نحن وانا ونعبد
ونستعين وغير ذلك هو لسان جملة ما يشتمل عليه كل واحدة من
الرتبتين المذكورتين فافهم واما السر الاخر المتضمن تحقيق ما اجمل
وبيانه فهو ان لكل من هاتين المرتبتين الربانية والكونية المشار اليهما
نشاة معنوية غيبية ذات احوال وحقائق متناسبة متباينة ولاحكامها
فيما بينها امتزاج وتداخل بائتلاف واختلاف وهي من جانب الحق
عبارة عن الصورة التي حذيت عليها الصورة الادمية وتعينها من غيب الحق
الذاتي هو من حيث المرتبة الانسانية الكمالية المسماة هنا بمحضرة احدية الجمع
المظهرة اعيان الاشياء واحكام الاسماء والصفات والشئون الالهية

المتقابلة من جهة الاثر والمتفاوتة في الحيلة والحكم كالقابض والباسط
 والمانع والمعطي والمميت والمحيي والعليم والقدير والمريد وكالسنخ
 والرضي والفرح والحيا والغضب والرافة والرحمة والقهر واللفظ
 ونحو ذلك مما ورد فان لهذه كلها في حضرة احدية الجمع التي هي
 البرزخ بين مطلق الغيب الذاتي وبين الحضرة التي امتازة عن الغيب
 من وجه وكانت محل نفوذ الاقتدار وهدف اسهم التوجهات الغيبية
 والآثار تعينا وانتظاما بهيئة غيبية علمية يضاهيها نظم النشأة الانسانية
 بقواها الطبيعية واخلافها الروحانية وخصايصها المعنوية الغيبية والحقيقة
 الالهية التي تنضاف اليها الصورة المذكورة في مقابلتها العين الثابتة
 التي للانسان وانها عبارة عن صورة علم ربه به ازلها وابداء في نفسه
 سبحانه كما ان صورة ربه عبارة عن صورة علمه سبحانه بذاته وشونها
 وصور العالم عبارة عن صور نسب علمه ونسب علمه في ذوق المقام المتكلم
 منه عبارة عن تعينات وجوده التي قلنا انها من حيث تعددها احواله
 ومن حيث توحيدها عينه واحواله يتعين في هذا البرزخ المسمى بحضرة
 احدية الجمع وتظهر متعددة في الحضرة الكونية التي هي عبارة عن احد
 وجهي حضرة احدية الجمع المشتمل على صور الكثيرة فان هذه الحضرة
 هي مقام الكمال الظاهر الحكم بالانسان الكامل المرآة لغيب الذات ولما
 تعين منه اي من الغيب المذكور فيها وبها ايضا وهذا البرزخ ايضا
 عبارة عن مبداء تعينه سبحانه بنفسه لنفسه بصفة ظاهريته ومظهريته وجمعه
 ببرزخيته المذكورة بين الطرفين من حيث الانسان الكامل وهذا التعين

البرزخي الوسطى ايضا هو اصل كل تعين والمنبع لكل ما يسمى شياء وسواء
نسب ذلك التعين اي تعين كان الى الحق بمعنى انه اسم له او صفة او مرتبة
او نسب الى الكون ايضا بهذا الاعتبار الاسمي او الصفاتي او المرتبي
او اعتبر امر ثالث وهو ظهور الحق من حيث عينه ثانيا بالنسبة الى
ما قام منه مجلي لسائر تعيناته اولا كما مر وثالثا ورابعا وهلم جرا الى
ما لا نهاية له فيما تعين لنفسه منه من كونه غير متعين ثم فيما تعين مما تعين
منه وبه غيبا وشهادة مما يسمى عينا او غيرا بالنسبة فاعلم ذلك واذا
نقرر هذا * فاعلم * ان العبارات اختلفت في تعريف حضرة احدية
الجمع وكلها صحيحة فان قلت انها الحقيقة الانسانية الالهية الكمالية الذي
كان كل انسان كامل من حيث صورته الظاهرة مظهر تلك الحقيقة ولوازمها
صدق وان سميتها برزخ الحضرتين الالهية والكونية لكونها مشتملة
على جميع الاحكام الالهية والامكانية مع انها ليست بشي زائد على معقولة
احدية جمعها كسائر البرازخ صدقت ايضا وان سميتها مرآة الحضرتين
او انها مرتبة صورة الحق والانسان الكامل من غير تعدد والحد الفاصل
بين ما تعين من الحق وكان مجلي لما لم يتعين منه ولم يتعدد صدقت فكل
ذلك ذاتي لها دائما اذ لا وابد او تقيد الكمل الذين هم اصحاب هذه المرتبة من
حيث بعض النشآت التي يظهرون بها بالزمان لا يقدح فيما اصلنا ولا ينافي ما
ذكرنا وقررنا * ثم نقول * الانسان الكامل في كل عصر من حيث احد
وجهي هذه المرتبة اعني الوجه الذي يلي غيب ذات الحق ولا يغائره ولا يمتاز
عنه يترجم عن غيب الذات وشؤونها التي هي حقائق الاسماء بنحن وانا

ولدينا ونحو ذلك ومن حيث الوجه الآخر الذي ينطبع فيه الاعيان واحوالها يترجم عنها وعن من حيث هي وبلسانها ومن حيث هو ايضا بلسان جمعية خصوصيته وما حوته ذاته من الاجزاء والخصائص والصفات والقوى الروحانية والجسمانية الطبيعية بنعبد ونستعين واهدنا ونحو ذلك لاحاطة مرتبة الكمالية هذه بالطرفين وما اشتملا عليه غيبا وشهادة روحا وجسما عموما وخصوصا قوة وفعلا اجمالا وتفصيلا فافهم وامعن التأمل وراجع ربك بالتضرع والافتقار فانه ان فك لك ختم هذا الكلام عرفت سر الربوبية والعبودية في كل شيء وسر العبادة والتوجه والطلب والفوز والحرمان وتحققت ان كل عابد متوجه من حيث فرعيته وخلقته الى اصله الالهي المتعين به من مطلق غيب الذات في المراتة المذكورة الكمالية الانسانية الالهية بانعكاس حكمي راجع من عرصاة الامكان الى المراتة المذكورة فايها يعبد واليه يتوجه ومنه بدا واليه يعود هذا مع انه ما عبد احد الا الله ولا توجهه الا اليه من حيث ان تلك المراتة الكمالية الالهية قبلة كل موجود كان ويكون ومن حيث مواجهة كل شيء من هذه المراتة وفيها اصله المحاذي والمتعين له به من غيب الذات فكل احد له قسط من الحق اخذه من مشكاة هذه المرتبة الكمالية المسماة هنا بالمراتة وذلك القسط عبارة عن تعين الحق من حيث شان من شؤونه وذو القسط صورة ذلك الشان فافهم فوالله ما اظنك تعرف مقصودي الا ان امدك الله بايده ونوره وما فاز بالحق الا الكامل فانه يواجه غيب الذات باحد وجهيه المنبه عليه مواجهة

ذاتية لا يمتاز المتوجه فيها عن المتوجه اليه الا بالجمع بين الوجهين المشتملين
 علي احكام الحضرين فهو المطلق المقيّد والبسيط المركب والواحد
 الكثير والحادث الاذلي له وجد الكون وبه ظهر كل وصل وبين
 فتبه وانظر بما ينصحه حكم قوله تعالى وقضي ربك الاتعبدوا الاياه
 وقوله الاخران الحكم الا لله امر الاتعبدوا الاياه وقضاؤه حكمه
 بلا شك وامره الحقيقي نافذ دون ريب كما قال سبحانه لا راد لامره
 ولا معقب لحكمه فلولم يكن سر العبادّة كما ذكر لزم ان يصح عبادة غير
 الله والتوجه اليه ولزم تعقيب حكمه ورد امره ويتعالى الله عن
 ذلك وعن كل ما لا يليق بجلاله علوا كبيرا فالتخطية والمواخذة
 وقعتا من اجل الحصر والتعيين والاضافة لان اضافة
 استحقاق العبادّة لشيء واعتقاده ان الرب المعالق التصرف
 ذوالالوهية الشاملة الحكم علي سبيل حصر هذه الامور فيه والتعيين
 جهل وخلاف الواقع فصحت المؤاخدة مع نقاد الحكم الاول والامر
 المؤصل ﴿ وصل من هذا الاصل ﴾ ولما كان كل واحدة من الربين
 المذكورتين اللتين كانت حضرة احديّة الجمع مرآة لما وجامعة بالذات
 بينها اصلا من وجه فرعاً من آخر كما سبق التنبيه عليه في غير ما موضع
 من هذا الكتاب من جملة ذلك قولنا ان الحق من حيث باطنة مظهر
 لاحوال العالمين ومرآة من حيث حضرة احديّة الجمع لا عياها فيه
 يري البعض منها البعض وينصل حكم البعض بالبعض ويظهر اتر المتبوع
 المتقدم بالشرف المرتبي والوجود والزمان علي المتاخر التابع وبالعكس

ايضا من حيث ان التابع المتاخر من وجه آخر متقدم متبوع وشرط
 كما بين من قبل في اولية الحق من حيث الوجود واخريته من حيث
 الصفات كما اخبر سبحانه وابان بقوله الله خالق كل شيء وبقوله
 هو الاول والاخر والظاهر والباطن وفي بيان مرتبة آخريه من حيث
 الصفات بقوله تعالى ان تنصروا الله ينصركم وبقوله عليه السلام من عرف
 نفسه عرف ربه وبقوله ان الله لا يمل حتي تملوا وبقوله كنت كنزا لم اعرف
 فاحببت ان اعرف الحديث فافهم واذكر ومن حيث ان الحق مسمى
 بالظاهر كان العالم من حيث حقايقه مظاهر لوجوده ومجالي تعينات
 شؤونه وكل مظهر فغير مرئي وان كان الاثر له وكل منطبع فظاهر ولا
 ينسب اليه اثر من حيث هو كذ لك فلماذا وغيره قلنا ان كل فرع
 متوجه الي اصله وعابده ولهذا الموجب وسواه سرت احكام العبودية
 والربوبية في كل شيء بحسب ما يليق به فظهر سر المعية الالهية
 الذاتية في كل شيء بالاحاطة الوجودية والعلمية والحكمية فكل حاكم
 فبصفة الربوبية وكل محجب وتابع فبالصفة الاخرى وقد عرفتكم
 مراتب ظهور هذه الامور في الاشياء كيف يكون ومتي تصح ومتي
 تمتنع وفي الشيء الواحد ايضا بحسب شؤنه المختلفة والمحال والمراتب
 والمجالي المتباينة والمؤثقة فتذكروا كنف والله الهادي ﴿ فاتحة القسم
 الثالث من اقسام ام الكتاب ﴾ بموجب التقسيم الالهي والتعريف
 النبوي وهو آخر اقسامها والخصيص بالعبد كما كان الاول خصيصا
 بالحق والمتوسط مشترك بين الطرفين قوله تعالى ﴿ اهدنا الصراط

المستقيم * اعلم ان هذه الآية تشتمل على امور تتعلق بظاهرها
وامور تختص بما بعد الظاهر وفوقه ونحن نبدأ بالظاهر ثم نشرع فيما
بعد * فنقول * هذه الآية منتظمة من ثلاث كلمات لفظة اهدنا ولفظة
الصراط والمستقيم ولكل واحدة من هذه الثلاث ثلاث مراتب ظاهرة وثلاث
مراتب باطنة سننبه عليها كلها انشاء الله تعالى فتذكر ثلث الفاتحة وافحص
عن سره فان اشهدته شاهدت العجب واهدنا امر في صورة دعاء وسؤال
وهو ماخوذ من الهداية وهي البيان واصل هذه اللفظة بالياء وانحذفت
للامر وورودها بصيغة الجمع هو رداف لما سلف في قوله نعبده
ونستعين فكان كل من العباد يترجم عن الجميع بلسان النسب الجامع
والحكم المشترك بين الكل والحكمة الاولى في ذلك ان الخلق لا يخلو
فيهم من عبد يستجاب له في عين ما سال فيسري حكم دعائه وبركة
عبادة تلك في الجميع ولهذا ورد الجماعة رحمة وحرصنا على الصلاة
والذكر في الجماعة بانواع من التحريض رجاء البركتين الواحدة
ما ذكرنا من سراية بركة من اجيب دعاءه وقبلت صلاته كلها فيمن لم تقبل
صلاته ولم يستجب له في عين ما سال وبحسب ما اراد والبركة الاخرى هي
انه لو قدر ان لا يكون في الجمع من اتم نشأة تلاوته او صلاته علي نحو
ما ينبغي فانه قد يحصل من بين الجمع باعتبار قبول المعبود من كل واحد
من التالين او المصلين بعض ما اتي به صورة تامة عملية منتشرة من
اجزاء صالحة مقبولة كل جزء وقسط يختص بواحد من تلك الجماعة
فتعود تلك الصورة التامة بحكم كمالها نشفع فيما بقي من الاجزاء والخصص

التي لم تستحق القبول ونسري بركة المقبولة في غير المقبولة سراية الا كسبر
بقونه في الرصاص والقزدير فيقلب عينه ويوصل بينه وترقيه الي
درجة الكمال الذي اهل له فافهم ﴿ لفظة ﴾ الصراط الصراط هو ما يمشي
عليه ولا يتعين الا بين بداية وغاية وفي هذه اللفظة ثلاث لغات الصاد
والسين والزا واختصاصها بالالف واللام هو للعهد والتعريف و
هو احد اقسام التعريف لان التعريف بالالف واللام علي ثلاثة اقسام
احدها تعريف الجنس نفسه لا باعتبار ثبوته لما تحته من الافراد بل
باعتبار ذاته فقط والثاني التعريف باعتبار ثبوت الحقيقة لاحد الافراد
الذي تحته والثالث تعريف الحقيقة من حيث استغراقها وهو اعتبار
ثبوتها لما تحتها من الافراد ويسمى الاول تعريف الذات والثاني
تعريف العهد والثالث استغراق الجنس وفي التحقيق القسم الثاني من
هذه الثلاثة الذي هو تعريف العهد هو اتم الاقسام فان له وجهها الي
التعريف الذاتي وكأنه لا يغيره من ذلك الوجه وهكذا حكمه ايضا
مع القسم الثالث فانه ما لم تسبق للمخاطب معرفة مقصود المخاطب
من الادوات التي تعرف بها لم يعلم مراده فكل تعريف
اذا لا يخلو عن حكم العهد بالاعتبار المذكور ولا شك ان الالف واللام
هنا لتعريف العهد فانه قد تكرر التنبيه علي ذلك عند ذكر السكمل
من الانبياء حيث قال سبحانه او لك الذين هدي الله فبهديهم اقتده
وذكر التاسي ايضا بالجمع والافراد في غير ما موضع وهو الاقتداء وبعد
تعريفه سبحانه عباده ان نبيه صلى الله عليه وسلم يهدي الي صراط مستقيم

نبيهم واخبرهم ان كانوا صادقين في دعواهم بحجة ربهم فليتبعوه
 بحجة الله وهذا من الاقتداء ايضا الذي هو المشي على الصراط ﴿ قوله ﴾
 المستقيم نعت للصراط والمراد بالمستقيم هنا استقامة خاصة نذكر سرها
 وسرارها بايقسامهم فيما بعد والا فمائة صراط الا والحق غايته كما
 ستعرفه انشاء الله ولنشرع بعد في الكلام على اسرار هذه الاية على
 جاري السنة الملزمة ﴿ فنقول ﴾ اولا اعلم ان للهداية والايمان والتقي
 وامثالها من الصفات ثلث مراتب اولى ووسطى ونهاية قد نبه عليها
 سبحانه في مواضع من كتابه العزيز وعائنها وتحقق بها اهل الكشف
 والوجود فمن ذلك قوله تعالى ليس علي الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا
 ثم اتقوا واحسنوا والله يحب المحسنين وقوله واني لغفار لمن تاب وآمن
 وعمل صالحا ثم اهتدي فنبه بذلك كاهن الالباء ليتفطنوا ان بعد الايمان
 بالله والاقرار بوحدايته درجات في نفس الايمان والهداية والتقي
 ونحو ذلك والي تلك الدرجات الاشارة بالزيادة كقوله ليزدادوا
 ايمانا مع ايمانهم وكقوله في اهل الكهف انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم
 هدى ولما لم يعلم اهل الظاهر من العلم هذه الدرجات ولم يعاينوها
 ولم يتحققوا بها اختبطوا في هذه الامور وقالوا الصفات معان مجردة لا تقبل
 النقص والزيادة فشرعوا في التساويل وهاموا في كل واد من اوديته
 والراسخون في العلم يقولون آما به كل من عند ربنا وما يذكر بعد
 هذا الايمان بجلية الامر ويستشرف على كنه السر الا لاول الباب الذين

لم تحجبهم القشور وتعذوها فعرفوا كنه حقائق الامور ومن غرائب ما
 في هذه التنبيهات الربانية ذكر ثم المفيد للتراخي والمؤذنة بامتياز ما بعدها
 عن ما تقدمها لئلا يرتبك المحبوب فاين الاهتداء المشار اليه بعد التوبة
 الايمانية ثم الايمان اللازم لتلك التوبة والاعمال الصالحة بتعريف الله
 من الاهتداء الي ان دين الاسلام هو الدين الحق بعد بعثة ﴿محمد﴾
 وان ما جاء به صلى الله عليه وسلم حق وما سواه منسوخ او باطل واين
 الايمان والتي المذكوران في اول الآية التي اوردناها تانيسا للمحجوب
 الضعيف من الايمان والتي المذكورين في وسطها والمذكورين في آخرها
 فتذكر وللهداية ثلث مراتب يقابلها ثلث درجات من الخيرة التي هي
 الضلالة مقابلة الدرجات النارية الدرجات الجنانية ستعين لك فيما
 بعد عند الكلام بلسان الجمع والمطع انشاء الله ﴿وصل من هذا الاصل﴾
 اعلم ان في التخصيص المتعلق بالصراط المستقيم اسرار منها ان الحق لما كان
 محيطا بكل شيء وجودا وعلا ومصاحبا كل شيء بمعية ذاتية مقدسة
 عن المزج والحلول والانقسام وكل مالا يليق بجلاله كان سبحانه منتهى
 كل صراط وغاية كل سالك كما اخبر سبحانه بقوله بعد قوله وانك
 تهدي الى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما
 في الارض الا الى الله تصير الامور فنبه ان مصير كل شيء اليه وكل
 من الاشياء يمشى على صراط اما مغنوي او محسوس بحسب سالكه والحق
 غايته كما قال والي الله المصير فعرف سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم
 ليعرفنا فقال له وانك تهدي الى صراط مستقيم منها بالنسبة الي غيرها

فهو تعالى غاية السائرين كما انه دلالة الحائرين لكن لا شرف في مطلقاته
التي يرتفع فيها التفاوت كمطلق خطابه ومطلق معيته ومصاحبته ومطلق
الانتهاء اليه من حيث احاطته ومطلق توجهه الذاتي والصفاتي معا
للايجاد فانه لا فرق بين توجهه الى ايجاد العرش والقلم الاعلى وبين
توجهه الى ايجاد النملة من حيث احديّة ذاته ومن حيث التوجه
ومن صار حديد البصر لا تحاد بصره بصيرته وانصباغها بالنور
الذاتي الآلى ما يري في خلق الرحمن من تفاوت وهكذا الامر في
معته الذاتية وصحبته فانه مع ادني مكوناته كهو مع اشرفها واعلاها
بمعية ذاتية قدسية لا يقة وحكم مطلق خطابه ايضا كذلك هو المخاطب
موسي ومن شاء وشرفهم بخطابه وبما شاء والمخاطب اهل النار باخسوا فيها
ولا تكلمون وباقي الآيات ولا شرف لهم من تلك المخاطبة ولا فضيلة
بل يزيدهم ذلك عذابا الى عذابهم وهكذا الامر في احاطة فانه
بكل شيء محيط رحمة وعلما ورحمته هنا وجوده اذ ليس ثم ما يشترك فيه
الاشياء علي ما بينها من التفاوت والاختلاف الا الوجود كما بين من قبل
فهو سبحانه من حيث الاحاطة والوجودية والعلية غاية كل شيء وقد
نبهتك ان علمه سبحانه في حضرة احدية ذاته لا يفاثر ذاته ولا يمتاز عنه
اذ لا تعدد هناك بوجه اصلا ومع ثبوت انه غاية كل شيء ومع كل شيء
ومحيط بظاهر كل ذرة وجزء منقسم او غير منقسم وبظاهر كل بسيط
من روح ونسبة ومحيط بباطن الجميع فان الفائدة لا تتم والسعادة
لا تشمل وانما تظهر الفوايد بتميز الرتب واختلاف الجهات والنسب

وثقاوت ما به يخاطبك وبأي صفة من صفاته يصحبك وإلى أي مقام
من حضراته العلي يدعوك ويمجذبك وفي أي صورة من صور شؤنه ولأي
أمر من أموره ينشئك ويركبك وفي أي حال ومقام يقيمك ويثبتك ومن
أيها ينقلك ويقلبك ففي ذلك فليتنافس المتنافسون اليس قد عرفت
أن كل اسم من أسماؤه سبحانه وإن توقف ثعبنه علي عين من أعيان
الموجودات فإنه غايت ذلك الوجود ومرتبة ذلك الاسم قبلته والاسم هو
المعبود والاسماء وإن جمعها فلك واحد فهي من حيث الحقائق مختلفة من حيث
أن كل اسم من وجه عين المسمى والمسمى واحد يقال إنها متحدة والافاين
الضار من النافع والمعطي من المانع وابن المنتقم من الغافر والمنعم اللطيف
من القاهر وابن الرحمة والغضب والغلبة والسبق وما يقابلها من النسب
بأحادية الجمع حفظت على الأشياء صورة الخلاف الذي وصفت به
وبسر الإحاطة والمعية الذاتية الأحادية حصل بين الأضداد الإيتلاف
فانتبه وإليه يرجع الأمر كله وما حرم كشفه فلا بد منه ولا أحله وممانته
الحق سبحانه الألباء على أنه في البداية والغاية والطريق المتعين بينهما
بحسب كل منها قوله بلسان هود علي نبينا وعليه أفضل الصلوة والسلام
إني توكلت علي الله ربي وربكم مامن دابة إلا هو اخذ بنا صيتها فأشار
إلي أنه هو الذي يمشي بها ثم قال إن ربي علي صراط مستقيم فهم علي
صراط مستقيم من حيث أنهم تابعون بالقهر لمن يمشي بهم وهذه هي
الاستقامة المطلقة التي لا تفاوت فيها ولا فائدة من حيث مطلق الأخذ
بالنواصي ومطلق المشي كما مرونبه في الذوق المحمدي علي سر هذا المقام

بخط الحرام فقال قل هذه سبيلي ادعوا الى الله علي بصيرة انا ومن
اتبعتي وسبحان الله وما انا من المشركين تنبيه منه ان الدعوة الى الله مما
هو المدعو حاصل فيه وعليه ايهام من وجه بان الحق متعين في الغاية
مفقود في الامر الحاضر ولما كان حرف الي المذكور في قوله ادعوا الى
الله حرف يدل على الغاية ويوهم التحديد امره ان ينبه اهل اليقظة
واليقين علي سر ذلك فكانه يقول لهم اني وان دعوتكم الى الله
بصورة اعراض واقبال فليس ذلك لعدم معرفتي ان الحق مع كل ما
اعرض عنه المعرض كهو مع ما اقبل عليه لم يعد من البداية فيطلب
في الغاية بل انا ومن اتبعني في دعوة الخلق الى الحق علي بصيرة من الامر
وما انا من المشركين اي لو اعتقدت شيئا من هذا كنت محدد بالحق
ومحجوبا عنه فكنت اذا مشركا وسبحان الله ان يكون محدودا متعينا
في جهة دون جهة او منقسما او ان اكون من المشركين الطائنين بالله ظن
السوء وانما موجب الدعوة الى الله اختلاف مراتب اسمائه بحسب
اختلاف احوال من يدعي اليه فيعرضون عنه من حيث ما يتقي ويمحذر
ويتوقع من البقاء معه على ذلك الوجه الضرر ويقل به عليه باهدي
وبصر لما يرحي من الفوز به وفضله ويذكر فافهم وتذكر * فصل في
وصل * اعلم ان الصراط المستقيم له ثلث مراتب مرتبة عامة ساملة
وهي الاستقامة المطلقة التي سبق التنبيه عليها ولا سعادة تتعين بها
ومرتبة وسطى وهي مرتبة السرائع الحقبة الربانية المختصة بالامم
السالفة من لدن آدم الى بعثة محمد صلي الله عليه وسلم والمرتبة الثالثة مرتبة

شريعتنا المحمدية الجامعة المستوعبة وهي على قسمين القسم الواحد ما انفرد به واختص دون الانبياء والقسم الاخر ما قرر في شرعه من احكام الشرائع الغابرة والاستقامة فيما ذكرنا الاعتدال ثم الثبات عليه كما قال صلى الله عليه وسلم في جواب سوال الصحابي منه الوصية قل آمنت بالله ثم استقم وهذه حالة صعبة عزيزة جدا اعني التلبس بالحالة الاعتدالية الحققة ثم الثبات عليها ولهذا قال صلى الله عليه وسلم شيتنى سورة هود واخوانها و اشار الى قول الحق له حيث ورد فاستقم كما امرت فان الانسان من حيث نشاته وقواه الظاهرة والباطنة يشتمل على صفات و اخلاق واحوال و كفيات طبيعية و روحانية ولكل منها طرفا افراط و تفريط والواجب معرفة الوسط من كل ذلك ثم البقاء عليه وبذلك وردت الاوامر الالهية وشهدت بصحته الايات الظاهرة والموجودات العينية وصح للاكابر من بركات مباشرة الاخلاق والاعمال المشروعة ما صح ونبتت على ذلك الاشارات الربانية كقوله في مدح نبيه صلى الله عليه وسلم ما زاغ البصر وما طغى وكقوله في مدح آخرين في باب الكرم والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما وكوصيته سبحانه لنيه ايضا بقوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فخرضه على السلوك على الامر الوسط بين البخل والاسراف وكجوابه لمن ساله مستشيرا في الترهيب وصيام الدهر وقيام الليل كله بعد زجره اياه ان لنفسك عليك حقا ولزوجك

عليك ~~تقيا~~ وزك عليك حقا فصم وافطرو قم ونم ثم قال ~~لا تفرق~~
في هذا الباب اما انا فاصوم وافطرو واقوم وانام واتي النساء فمن
رغب عن سنتي فليس مني فتعي عن تغليب القوي الروحانية على القوي الطبيعية
بالكلية كما نهى عن الانهماك في الشهوات الطبيعية وهكذا فعل في الاحوال
وغيرها فمن ذلك لما راي عمر رضي الله عنه وهو يقرأ رافعا صوته
فساله عن ذلك فقال اوقظ الوسنان واطرد الشيطان فقال له اخفض من
صوتك قليلا واتي ابا بكر رضي الله عنه فوجده يقرأ ايضا خافضا صوته
فساله كذلك فقال قد اسمعت من ناجيت فقال له ارفع من صوتك
قليلافامرهما صلى الله عليه وسلم بلزوم الاعتدال الذي هو صفة
الصراط المستقيم وهكذا الامر في باقي الاخلاق فان الشجاعة صفة
متوسطة بين الثور والجن والبلاغة صفة متوسطة بين اليمجاز والاختصار
المحجف وبين الاطناب المفرط وشريعتنا قد تكفلت ببيان ذلك كله
وراعته وعينت الميزان الاعتدالي في كل حال وحكم ومقام وترغيب
وترهيب وفي الصفات والاحوال الطبيعية والروحانية والاخلاق
المحمودة والمذمومة حتي انه عين للمذمومة مصارف اذا استعملت فيها
كانت محمودة وراعي هذا المعني ايضا في الاخبارات الالهية والانباء
عن الحقائق فانه سلك في ذلك طريقا جامعا بين الافصاح والاشارة
وبسننه نقدي وبالله نهدي فاكتف بالتلويح فان التفصيل يطول
وجملة الحال فيما اصلنا اولا ان الانسان لما كان نسخة من جميع العالم
كانت له مع كل عالم ومرئبة وامر وحال بل مع كل شيء نسبة ثابتة

لا جرم فيه ما يقتضي الانجذاب من نقطة وسطه الذي هو احسن
تقويم الي كل طرف والاجابة لكل داع وليس كل جذب وانجذاب
واجابة ودعاء بمفيد ولا مثير للسعادة هذا وان كان الحق كما بينا غاية
الجميع ومنتهاه ومعه ومبتغاه وانما المقصود اجابة وسير وانجذاب
خاص الى معدن السعادات والى ما يثمر سعادة مرضية ملائمة خالصة
غير ممتزجة مؤبدة لا موقته فمالم يتعين للانسان من بين الجهات المعنوية
وغير المعنوية الجهة التي هي المظنة لنيل ما يبتغي او المتكفلة بحصوله ومن
الطرق الموصلة الي تلك الجهة اودلك الامر اسدها واقربها واسلمها
من الشواعب والعوائق فانه بعد وجدان الباعث الكلي الي الطلب
او ميسر الحاجة الي دفع ما يضر وجلب ما ينفع او ما هو الا نفع ظاهرا
وباطنا او عاجلا و آجلا لا يعلم كيف يطلب ولا ما يقصد علي التعيين
ولا كيف يقصده ولا باي طريق يحصله فيكون ضالا حائرا حتى يتعين
له الامر والحال ويتضح له وجه الصواب بالنسبة الي الوقت الحاضر
والمآل فافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴿ فصل ﴾ واذا قد
يسر الله في ذكر اسرار ظاهر هذه الآية وباطنها بعد ثم خذها الذي
فرغنا منه الآن ما يسر فلنشرع في الكلام عليها بما يقتضيه سر المطلع
ولسانه ثم لسان الجمع على سبيل الالمام حسب التيسير والله المرشد
﴿ اعلم ﴾ ان الهداية ضد الضلال ولكل منها ثلث مراتب وصفة الضلال
الذي هو الحيرة اللاتعين والتعين للهداية والسري في تقديم حكم ضلالة
الانسان على هدايته هو تقدم حكم الشان المطلق الالهي الذاتي من

حيث غيب هويته علي نفس التعين كتقدم الوحدة والاجمال والابهام
والعجبة علي الكثرة والتفصيل والايضاح والاعراب وتذكر ما بين لك
في صدر الكتاب عند الكلام علي سر الابداد وبدءه وتقدم مقام كان
الله ولاشيء معه ولا اسم ولا صفة ولا حال ولا حكم علي التعين الاول
المختص بحضرة احدية الجمع المنبهة عليه في صدر الكتاب ومنذ قريب
ايضا المعين لمفاتيح الغيب وكذا فلتذكر تقدم حضرة احدية الجمع علي
الكنونة العمائية الثابتة في الشرع والتحقيق والمقول بلسانها كنت كنزا
لم اعرف فاحسبت ان اعرف وتقدم السر النوني علي الامر القلي وتقدم
القلم علي اللوح وتقدم الكلمة والحكم والامر العرشي الواحداني الوصف
علي الامر التفصيلي الاول الصوري الظاهر بحكم القدمين في الكرسي
ثم انظر انتهاء الامر بالترتيب المعلوم في العموم والمدرك في الخصوص
الي آدم الذي هو آخر صورة السلسلة واول معناها واجتماع الذرية
واندماجها في صورة وحدته كالذر خلقكم من نفس واحدة وخلق
منها زوجها وبث منها رجالا كثيرا ونساء فبرزوا بعد الكون
والاندماج في الغيب الاضافي الآدمي الجملي بابانة الحق سبحانه لهم وبثه
اياهم حتي شهد كل منهم من نفسه وغيره ما كان عنه الاندماج محجوبا
واتصلت احكام بعضهم البعض بالابرار والنقض غالبا ومغلوبا فافهم
وامعن التأمل فيما لوحت به تعرف ان الهدي في الحقيقة عين الابانة
والاظهار بالتمييز والتعيين فللوحدة والاجمال وما نعت آنفا بالتقدم
البطون وللکثرة الظهور والابانة والفصل والافصاح ولما قدر الانسان

على الصورة وظهر نسخة وظلاً جأت نسخته على صورة الاصول التابعة
 لاصله لاجرم كانت ضلالتة متقدمة على هدايته كما اخبر سبحانه عن اكل
 النسخ واتم الناس تحققا وظهورا بالكمال الالهي والانساني بقوله ووجدك
 ضالا فهدى اى كنت بحال من لم يتعين له وجه الصواب والاولوية
 فيما ذافعيه لك وميزه من غيره وعلمك ما لم تكن تعلم فكلت في مرتبة
 الهداية وغيرها وامتلات حتى فضت فهديت وكلت وانبسط منك
 الفيض على غيرك فتعدي بك خيري الى الكون وبى خيرك فسبحان
 الذي خلق الانسان وهداه للتجدين ثم اختار له الصراط السوي
 الاعتد الى وعلمه ما لم يكن يعلم وكان فضل الله عليه عظيما فالجواذب
 يا اخي من كل ناحية وطرف تجذب والدعاة بلسان المحبة من حيث
 ان الانسان معشوق الكل وحيث حكم الربوية الذي انصبغ به الجميع
 يدعون والدواعي بحسب الجواذب والمناسبات للاجابة والانجذاب
 تتبعث وانت عبد ما احيت وما اليه انجذبت والاعتدال في كل مقام
 وحال وغيرها وسطه ومن مال عنه انحرف ولا ينحرف الا منجذب ب كله
 او اكثره الى الاقل ومن تساوت في حقه اطراف دائرة كل مقام ينزل
 فيه او يمر عليه ويثبت في مركزه هيو لاني الوصف حرا من قيود
 الاحكام والرسوم معطيا كل جاذب وداع منه قسطه منه فقط وهو
 من حيث ما عدا ما تعين منه بالاقساط باق على اصل اطلاقه وسداحة
 طَلْسَتِه دون وصف ولا حال معين ولا حكم ولا اسم فهو الرجل التابع
 ربه في شيونه حيث اعطى كل شئ خلقه ثم هدى اى بين واوضح

﴿ كما قال الشيخ الكامل ﴾

شعر

اصلي اذا صلت واشدوا اذا شدت * وتبعها قلبي اذا هي ولت
فافهم وتذكر مامر في هذا الباب عند الكلام في سر الوجة وسراياك
نعبد بلسان الجمع الكمالى وما سبق ذكره قبل ذلك ايضا عساك تعرف
ما اشير اليه ﴿ ثم نقول ﴾ اعلم ان للاعتدال مرتبة غيبية آلهية هي عبارة عن
الصورة المعنوية والهيئة الغيبية المتعلقة والمتحصلة من الاجتماع الازلي الواقع
بحكم الجمع الاحدي بين الاسماء الذاتية الاصلية في العماء الذي هو
حضرة النكاح الاول الذي ظهر به القلم الاعلى والارواح المهمة وهي
ام الكتاب فمن تعينت مرتبة عينه فيها بحيث يكون توجهات احكام
الاسماء والاعيان اليه توجهها متناسبا وينتظم في حقه انتظاما معتدلا
مع عدم استهلاك حكم شيء منها في غيره وبقاء اختلافها بحاله علي
صورة الاصل وان ظهرت الغلبة لبعضها علي البعض كالامر في المزاج
العنصري كان مقامه الروحاني من حيث الصفات والافعال والاحوال
الروحانية الخبيصة بروحه معتدلا وكان اجتماع اسطقصاته هنا حال
انتشاء بدنه واقعا علي هيئة متناسبة في الاعتدال فجمع بالاعتدال
الغبي الاصلى المذكور بين الاعتدال الروحاني ولطبيعي المثالي
والحسي كانت احواله وافعاله وتصوراته واقعة جارية علي سنن
الاعتدال والاستقامة سواء كانت تلك الافعال والاثار من الامور
الزائلة او الثابتة الي اجل او دائما وكل شيء يصدر منه صدورا معتدلا

فهو في سيره من ربه آتيا وعائدا يمشي مشيا مستقيما علي الصراط السوي بسيرة مرضية وتطورات معتدلة رضية في نفس الامر عند الله ومن انحرف عن هذه النقطة الوسطية المركزية التي هي نقطة الكمال في حضرة احدي الجمع فالحكم له وعليه بحسب قرب مرتبته من هذه وبعدها فقريب واقرب وبعيدوا بعد وما بين الانحراف التام المختص بالشيطة وهذا الاعتدال الالهي الاسمائي الكمال يتعين مراتب اهل السعادة والشقاء فللاعتدال الطبيعي السعادة الظاهرة علي اختلاف مراتبها والنعيم المحسوس ويختص بالمرتبة الاولى من مراتب الهداية وبجمهور اهل الجنة وللاعتدال الروحاني باطن الهداية في الرتبة الثانية من ربهها ويختص بالابرار ومن غلبت عليه الاحكام الروحانية من الاولياء كقضيبي البان وامثاله وبعليين واصحاب الاعتدال الاسمائي الغيبي الالهي هم الكمل المقربون اهل التسليم وخزنة مفاتيح الغيب ويختص بهم المرتبة الثالثة من مراتب الهداية الكاملة الآتي ذكرها عن قريب وينقسم اهل الهداية الظاهرة والباطنة المذكورين علي اقسام عددها علي عدد الاولياء الذينهم علي عدد مراتب الاعتدال الطبيعي والروحاني وهي تزيد علي الثلثائة بمقدار قليل من حيث اصول هذه الاقسام واما من حيث امهات الاصول فلا يجاوز التسعة * فمنهم * المهتدي بكلام الحق من حيث رسله الملكيين او البشريين في نفسه فقط اوفيه وفي غيره ولا يتعدي امره لاء مسجد الاقصى عند سدره المنتهى مع تفاوت عظيم بينهم فان فيهم من لا يتعدي امره السماء الاولى ولا الخطاب

الالهى الوارد عليه ولا الرسول الملكى الا تى اليه ومنهم من يختص
 بالسما الثانية وآخر بالثالثة هكذا الى المسجد المذكور عند سدره المنتهى
 وليس فوق هذا المسجد تشريع تكليفي ولا الزام بصراط معين يتعبد به احد هنا
 بالقهر ❖ ومنهم ❖ المهتدي بكلام كل قدوة آخذ عن الله مامورا بالارشاد
 وداع على بصيرة ❖ ومنهم ❖ المهتدى بصور افعال الحق التى هى
 آيات الا فاق والانفس ❖ ومنهم ❖ المهتدي بما فعل الرسل وكل
 متبوع محق او واضع شريعة سياسية عقلية مصادفة ما قررتا الرسل
 لكن واضعها ابتدعها وتبعه فيها غيره تقليدا او استحسانا ❖ ومنهم ❖
 المهتدي باذنه على اختلاف صور الاذن وقد نبه سبحانه على هذا المقام
 بقوله فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه ❖ ومنهم ❖
 من اهتدى بايمانه كما قال سبحانه ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 يهديهم ربهم بايمانهم ❖ ومنهم ❖ من اهتدى بامر متحصل من مجموع
 ماذكر او بعضه كقوله تعالى واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا
 ثم اهتدى هذا مع ان كل قسم مما ذكرنا ينقسم اهله الى اقسام فافهم ❖ ومنهم ❖
 من اهتدى به سبحانه من حيث بعض اسمائه ❖ ومنهم ❖ من اهتدى به
 من حيث جملتها ❖ ومنهم ❖ من اهتدى به من حيث خصوصية المرتبة
 الجامعة بين سائر الاسماء والصفات ❖ ومنهم ❖ من اهتدى به
 لا من حيث قيد خاص ولا نسبة معينة من اسم او صفة او شان او تجلي
 في مظهر او خطاب منضبط بحرف وصوت او عمل مقنن او سعي متعمل
 او علم موهوب او مكتسب وبالا سباب او الوسائط محصل وانما علم الحق

التمحض والتشكيك مرعي لرام ومن اراد ان يفهم شيئا من احوال
الكامل وسيرته وعلاماته فليطالع كتاب مفتاح غيب الجمع وتفصيله الذي
ضمنته التنبيه على هذا وغيره وقد فرقت في هذا الكتاب جملا من هذه
الاسرار فان اردت الاطلاع على مثل هذه الجواهر فامعن التأمل في هذا
الكتاب والحق آخر الكلام باوله واجمع النكت المبثوثة فيه وما قصد تفريقه
من غامضات الاسرار ترى العجب العجيب وما يتوهمه المتأمل تكرارا
فليس كذلك وانما كلما لا يمكنني التصريح به دفعة واحدة قد اعيد ذكره
بتعريف آخر ولقب غير اللقب الاول لا كشف بذلك قناعا من حجب
غير ما كشف من قبل اقتداء بري وسن الكمل من قبلي فاجمع وتذكرو
اقنع واستبصروا الله الهادي والمبصر ❖ فصل ❖ في بيان سر النبوة وصور
ارشادها وغاية سبلها وثمراتها ❖ اعلم ❖ ان للنبوة صورة وروحا واكل
واحد منها حكم وثمره فصورة النبوة الشريع وهو على ثلاثة اقسام قسم
لازم يختص بكل من تعبد الله في نفسه بشريعة عينها له يسلك عليها
ويعبد ربه من حيثها والشريعة الطريقة فافهم وقسم يختص بكل مرسل
للارشاد الى طائفة خاصة فحكم نبوته متعدد لانه ومن ارسل اليه من
الطوائف شركاء فيما عين له لكن امر شريعته لا يعم والقسم الثالث رسالة
نينا صلي الله عليه وسلم فانها رسالة مشتملة على جميع ضروب الوحي وجميع
صور الشرائع وامرها محيط عام مستمر لم يعين لها انتهاء وانما ينقضي
حكمها بانخرام نظم نشأتها صورة الكون والزمان الذي من جملة
طلوع الشمس من مغربها وكفى بذلك عبرة وآية ❖ ثم نقول ❖

والنبوة من حيث اصلها الظاهر الاثر تماما في شريعتنا حكم كل يظهر
 بتفاريحها الخمسة التي هي الوجوب والندب والحظر والكراهة والاباحة
 باعتبار ترتيبها وانسحابها على سائر المكلفين بحسب احوالهم وافعالهم وفهومهم
 واوقاتهم ونشأتهم وما تواطوا عليه وانسته عقولهم والفته طباعهم الفة
 تعذر عليهم الانفكاك عنها وحكم صورة النبوة حفظ نظام العالم
 ورعاية مصالح الكون للسلوك والترقي من حيث الصور الى حيث
 سعادة السالك المرتقي كما مريانه ولاقامة العدل بين الاوصاف الطبيعية
 واستعمال القوى والآلات البدنية فيما يجب ويثبني استعماله مع
 اجتناب طرفي الافراط والتفريط في الاستعمال والتصرف بمراقبة
 الميزان الالهي الاعتدالي في ذلك والعمل بمقتضاه والفوز ايضا بالنعيم
 المحسوس الطبيعي في الدار الآخرة ابد الاباد وتحصيل الاستعداد
 الجزئي الوجودي لاذعان البدن بجملة قواه للروح القدسي الالهي
 والانصباع بصفة وحكمة وما يستلزم من الامور الالهية والفوائد
 الروحانية ❖ وروح ❖ النبوة القرية وثمرتها الصفاء والتخلية التامة ثم
 صحة المحاذاة المستلزمة لمعرفة الحق وشهوده والاخذ منه والاخبار عنه
 واحياء المناسبة الغيبية الثابتة بين روح السالك المشرع وبين روح
 النبي ايضا والارواح الآتية اليه والملقى الوحي الالهي والتنزلات
 العلوية الظاهرة الحكم والاثر عليه عند تقوية الروح وطهارته ومشاركته
 ملائكة الوحي والالقاء في الدخول تحت دائرة المقام الذي منه
 ينزل الوحي المطلق المنقسم على ملائكة الوحي والواصل الي من

وصل بواسطة الملك والمشاركة ايضا في الدخول تحت حكم الاسم الالهي
الذي له السلطنة على الامة المرسل اليها الرسول وعلى الملك والرسول
ايضا من حيث ماهو رسول تلك الامة فان كان الرسول هو كامل
عصره كنبينا صلى الله عليه وسلم فله شرط اخر وهو ان يصير
مرآة لحضرة الوجوب والامكان في مرتبة احدية الجمع وقدم
حديثها وان كانت رسالة الرسول جزئية فان رسالته ناتجة وظاهرة عن
اسمين آلهين احدهما الاسم الهادي والاسم الآخر يتعين بحاله وعلمه
وشرعته ومنهاجه وليس في الرسل من صدرت رسالته عن الاسم الله
الجامع لسائر مراتب الاسماء والصفات المستوعب لاحكامها لارساله نبينا
صلى الله عليه وسلم فهو عبد الله ورسوله كما اشار اليه صلى الله عليه وسلم وحكم
النبوة من حيث روحها تنبيه للاستعدادات بالاخبار عن الله وعن
اسمائه وصفاته والتشويق اليه والى ماعنده والتعريف باحوال النفوس
والسعادات الروحانية والذات المعنوية وامداد الهمم للترقي الى مالم
تستقل عقول الامة بادراكه دون التعريف الالهي من طريق الكشف
المحقق والوحي لتسموا هم النفوس الي طلبه وتهتم في تحصيله من مظنته
وتحصيل معرفة كيفية التوجه الي الحق بالقلوب والقوالب ايضا من
حيث تبعيتها لاحكام القلوب حين انصباغها بوصفها ومعرفة عبادة الحق
الذاتية والحكمية الوقتية والموطنية الحالية والتوجه الجمعي بالسلوك
نحوه علي الصراط الاسد الاقوم الاقرب والوجه الاحسن وفهم
ما اخبرت عنه سفراؤه والكل من صفوته من العلوم والحقائق والاسرار

والحكم التي لا تستقل عقول الخلق بأدراكها والاستشراف عليها ومعرفة
 ارشاد الخلق للتوجه الى الحق التوجه المستلزم لتحصيل الكمال على الوجه
 الاسد والطريق الاقصد الا صوب وهو الطريق الجامع بين معرفة القواطع المجهولة
 الخفية الضرر والاسباب المعينة الحفية المنفعة ايضا ليتاقي طلب كل معين
 محمود يحتاج اليه ويستعان به على تحصيل السعادة والتحقق بالكمال على
 الوجه الاحسن الايسر ويتمكن من الاعراض عن العوائق وازالة ضرر
 ما اتصل من احكامها بالانسان ومعرفة النتائج التابعة للمضار والمنافع المنبه
 عليها وما هو منها موجب ومتناه وما لا يتقيد باجل ولا يحكم عليه بالتناهي
 واصلاح الاخلاق بتحسين السيرة والزهد فيما سوى المطلوب الحق وغاية
 كل ذلك الفوز بكمال معرفة الحق وشهوده الذاتي والاخذ عنه
 والتهيء على الدوام لقبول ما يلقيه ويامر به ويريه دون اعتراض
 ولا ثبط ولا اهمال ولا تفقه ولا تاويل يقضى بالتقاعد وليراعى
 الاولى فالاولى والاجدر فالاجدر من كل امر بالقصد اولاً وبان
 تصفو مرآة قلبه وحقيقته ثانياً صفاء يستلزم ظهور هذه الامور كلها
 بل ظهور كل شيء فيها وبروزها به اي بالانسان في الوجود على ما
 كانت عليه في علم الحق من الحسن التام المطلق الذاتي الازلي دون
 تعويق مناف للترتيب الذاتي الا لم يوجب صدي محل القابل او خداج
 حاصل بسبب نقص الاستعداد واختلال في الهيبة المغنوية التي
 لمرآته يقضي بسوء القبول الذي هو عبارة عن تعيير صورة كل ما
 ينطبع فيها عما كان عليه في نفس الحق صفة كان من صفاته او خلقاً

او علماً او حالاً او اسماً الهياً او صفة من صفاته سبحانه او فعلاً او كوناً
 ما من الاكوان ومنتهى كل ذلك بعد التحقق بهذا الكمال التوغل في
 درجات الاكلمية توغلاً يستلزم الاستهلاك في الله استهلاكاً يوجب
 غيوبة العبد في غيب ذات ربه وظهور الحق عنه في كل مرتبة من
 المراتب الاكلمية والكونية بكل وصف وحال وامر وفعل مما كان
 ينسب الى هذا الانسان من حيث انسانيته وكما له الالهى وينسب الى
 ربه من حيث هذا العبد ظهوراً وقياماً يوم عند اكثراهل الاستبصار
 انه عنوان الخلافة وحكمها وحالها والامر بعكس ذلك في نفس الامر
 عند الله وعند اهل هذا الشهود العزيز المنال ومن حصلت له هذه الحالة
 وشاهد اللحمة النسبية التي بينه وبين كل شيء وانتهى الى ان علم ان
 نسبة الكون كله اليه نسبة الاعضاء والآلية والقوى الى صورته ونسبة
 القرايب الادنين ونعدي مقام السفر الى الله ومنه الى خلقه وبقي
 سفره في الله لا الى غاية ولا امد ثم اتخذ الحق وكيلاً مطلقاً به عن
 امره يقول حاشك الله انت صاحب في السفر والخليفة في الاهل
 وانت حسبي في سفري فيك والعوض عني وعن كل شيء ونعم الوكيل
 انت على ما خلفت مما كان مضافاً الى علي سبيل الخصوص من ذات
 وصفة وفعل ولوازم كل ذلك وما اضيفته الى ايضاً من حيث استخلاصك
 لي على الكون اضافة شاملة عامة محيطية فقم عنا بما شئت منا كيف ماشئت
 وفي كل ماشئت فكفانا انت عوضاً عنا وعن سوانا والحمد لله رب العالمين
 ﴿ خاتمة وهداية جامعة ﴾ اعلم ان الاستقامة والاعوجاج في الطرق

فما يحسب الغايات المقصودة والغايات اعلام المبالغ والكالات النسبية
 المسماة مقامات او منازل ودرجات وهي اعني الغايات تتعين بالبدايات
 وبين البدايات والغايات تتعين الطرق التي هي في التحقيق احكام
 مرتبة البداية التي منها يقع الشروع في السير الذي هو عبارة عن تلبس
 السائر بتلك الاحكام والاحوال المختصة بالبداية والغاية جذبا ودفعا
 واخذا وتركها فانصباغه بحكم بعد حكم وانتقاله من حالة الى حالة مع
 توحد عزيمته وجمع همه على مطلوبه الذي هو قبلة توجهه وغاية مبتغاه
 واتصال حكم قصده وطلبه بوجهته دون فترة ولا انقطاع هو سلوكه
 ومشيه هكذا حتى يتلبس بكل ما يناسبه من الاحوال والاحكام
 ويستوفيها فاذا انتهى الى الغاية التي هي وجهة مقصده فقد استوفى
 تلك الاحوال والاحكام من حيث تلبسه بها وتكيفه بحسبها ثم يستأنف
 امرا آخر هكذا حتى ينتهي الى الكمال الحقيقي الذي اهل له ذلك
 السائر كان من كان * ثم نقول * والبدايات تتعين باوليات التوجهات
 والتوجهات تعينها البواعث المحركة للطلب والسلوك في الطرق والطرق
 الى معرفة كل شيء بحسب وجوه التعرف المثيرة للبواعث والبواعث
 تتعين بحسب حكم ارادة المبعث فان بواعث كل احد احكام ارادته
 وشان الارادة اظهار التخصيص السابق تعين صورته ومرتبته
 في العلم والعلم في نفس الامر هو نور الحق الذاتي وعلم الكمل بالنسبة
 الى الكمل ومن شاء الله من الافراد حصة من علمه سبحانه فان من عرف
 الاشياء بالله وحده فله نصيب من علم الله لانه علم الاشياء التي شاء

الحق ان يعلمها بما علمها به الله والتنبيه علي ذلك في الكتاب العزيز قوله ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وفي الحديث فيي بسمع وبي يصروني يعقل فافهم واستحضر ما نبينا عليه منذ قريب في سر الاهتداء وتذكره كليا اوليا الي اذليا والخط مبدئية الاشياء من الحق باعتبار تعيينها في علمه ثم بروزها بالارادة وقوله آخر والي الله عاقبة الامور وارق وانظر وثنزه ولا تنطق وامعن التأمل في قوله هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم تعلم ما نريد انشاء الله تعالى ثم نرجع على اتمام هذه القاعدة الكلية الدورية ﴿ فنقول ﴾ والبواعث وانكاثت تتعين بالعلم الى منتهى الدائرة كما بينا فقد تتعين ايضا بالنسبة الي البعض بحسب فهمه او شعوره او تذكره او حضوره عن استحضار او دون استحضار والحضور كيف ما كان عبارة عن استجلاء المعلوم الذي هو عبارة عن صور تعقلات العالم نفسه في علمه بحسب كل حالة من احواله الذاتية واستجلائه ذاته من حيث هي اعني من حيث احواله والتذكر والشعور والحضور والفهم سبب للانجذاب الى مادعت اليه السن الدعاة ومحدث صفة الاجابة وقوة الجذب واثرا للدعاء بحسب ما من الداعي في المدعو والجماذب من المجذوب وبالعكس ايضا والاجابة والانجذاب من هما صفته بحسب قوة المناسبة والشعور وغلبة حكم ما به الاتحاد والاشتراك علي ما به الامتياز وحاصل جميع ذلك تكميل كل جزء والحقا فرع باصل ليظهرو ويتحقق كل فرد من افراد مجموع الامر كله بصورة الجمع

وحكمه ووصفه والمنتهى بعد صيرورة الفروع اصولاً بالتفسير المذكور
 وظهور الواحد في تنوعات احوال ذاته اشخاصاً وانواعاً واجناساً وفصولاً
 زوال عين الاغيار مع بقاء التمييز والاختلاف على الدوام والاستمرار وهذا
 سر لا آله الا الله المشروع فافهم وظن انك لا تكاد تفهم ✽ ثم اقول ✽
 والحضور المذكور المعروف المعين بالعالم صور البواعث وحكمه استجلاء
 المعلوم لا يتأخر عنه الاستجلاء سواء تعلق العلم بالمعلوم حال الاستنصار
 او كان معلوماً من قبل لكن منع من دوام ملاحظة غفلة او ذهول عنه
 بغيره لان حكم كل واحد من الحضور والغيبة لا يعم بل لا بد للانسان
 في كل حال من حضور مع كذا وغفلة عن كذا ولا يظهر حكمها الا بالنسبة
 والاضافة وهكذا الامر في المبادي والغايات انما يتعينان كما قلنا بحسب
 قصد القاصدين واوليات بواعث السائر والافكل غاية بداية لغاية
 اخرى هذه بدايتها فاقوم الصراطات بالنسبة الى كل قاصد غاية
 ما يتوخاها ويقصد التوجه اليها هو الصراط الاسد الاسلام من الشواغب
 والآفات الاقرب الى تلك الغاية المقصودة له اية غاية كانت وكل صراط
 لا يكون كذلك فهو عنده بالاضافة الى الصراط المذكور معوج غير
 مستقيم فظهر ان الاستقامة والاعوجاج ايضا يتعينان بالمقاصد فالامر فيها
 كما في سواهما راجع الى النسب والاضافات فافهم فقد انبت لك الحقائق
 الاصلية والاسرار العلية الآلية منتظمة محصورة في اوجز عبارة والطف
 ايماء واشارة والله المرشد ✽ فصل في الهداية الموعودة ✽ ومضمونها
 التنبيه على سر الدعاء المدرج في قوله تعالى اهدنا وعلى اشرف الاحوال

التي ينبغي ان يكون الانسان عليها سلوكا ووقفا وسكونا وظهورا
 وبطونا ما عدا الكمل فلنبدء بسر الدعاء ﴿ فنقول ﴾ اهدنا سوال
 من العبد ودعاء والسوال والدعاء قد يكون بلسان الظاهر اعني الصورة
 وقد يكون بلسان الروح وبلسان الحال وبلسان المقام ولسان الاستعداد
 الكلي الذاتي الغيبي العيني الساري الحكم من حيث الاستعدادات الجزئية
 الوجودية التي هي تفاصيله والاجابة ايضا على ضروب اجابة في عين
 المسؤل وبذله على التعيين دون تاخيرا وبعدمدة واجابة بمعاوضة
 في الوقت ايضا او بعد مدة واجابة ثمرتها التكفير وقد نهت الشريعة
 على ذلك واجابة بليك او ما يقوم مقامه وكل دعاء وسوال يصدر
 من الداعي بلسان من الالسة المذكورة في مقابلته من اصل المرتبة التي يستند
 اليها ذلك اللسان حسب علم الداعي به او اعتقاده فيه اجابة يستدعيها
 الداعي من حيث ذلك اللسان ويتعين بالوصف والحال الغالين عليه وقت
 الدعاء ولصحة التصور وجودة الاستحضار في ذلك اثر عظم اعتبره
 النبي صلى الله عليه وسلم وحرص عليه عليا عليه السلام لما علمه الدعاء
 وفيه اللهم اهدني وسددني فقال له واذكر بهذا يتك هداية الطريق
 وبالسداد سداد السهم فامر به باستحضار هذين الامرين حال الدعاء
 فافهم هذا تلح كثيرا من اسرار اجابة الحق دعاء الرسل والكمل والامثل
 فالامثل من صفوته وان صحة التصور واستقامة التوجه حال الطلب
 والنداء عند الدعاء شرط قوي في الاجابة ومما ورد ما يؤيد ما ذكرنا
 قوله عليه الصلوة واسلام في حديث طويل ولو عرفتم الله حق معرفته

ما ذكرنا لان الاتم معرفة بالشئ اصح
 تصوراته كما نهت عليه قبل هذا وبيانه ان من تصور المنادي المستول
 منه تصور اصحها عن علم وروية سابقين او حاضرين حال الدعاء ثم
 كله ودعاه وسيا بعد امره له بالدعاء والتزامه بالاجابة فانه يجيبه لا محالة
 ومن زعم انه يقصد مناداة زيد والطلب منه وهو يستحضر غيره ويتوجه
 الى سواه ثم لم يجد الاجابة لا يلوم من الا نفسه فانه ما نادى الامر بالدعاء
 القادر على الاجابة والاسعاف وانما توجه الى ما استحضره في ذهنه
 وانشاء من صفات تصوراته بالحالة الغالبة عليه اذ ذاك لاجرم ان سؤاله
 لا يثمر وان اثمر فشفاعة حسن ظنه بربه وشفاعة المعية الالهية وحيطة
 سبحانه لانه تعالى شانه مع كل تصور ومتصور ومتصور فالمتوجه المحكوم عليه
 بالخطاء مصيب من وجه فهو كما لمجتهد المخطي ماجور غير محروم بالكلية فاعلم
 ذلك وتذكر ما اسلفناه في هذا الباب تصب انشاء الله ﴿تممة الكلام على هذه
 الاية بمقتضى الوعد السابق﴾ لا شك انك مستند في وجودك ولا شك
 انه اشرف منك وسيا من حيث استنادك اليه فان الرتبة الاولى
 لها الفعل والغنى والثانية الفقر والافتعال فاشرف ثوبها نك نحو مستندك
 واشرف احوالك من حيث سيرك اليه وقصدك له للغرب منه
 او الاحتذاء به معرفة وشهودا ومكانة وتمكينا ان تقصده بقلبك الذي
 هو اشرف ما فيك فانه المتبوع لملتك بتوجه مطلق جملي لا من حيث
 نسبة او اعتبار معين على اوشهودي او اعتقادي يستلزم حكما بنفي او اثبات
 بصورة جمع او فرق وسواهما من الاعتبارات المتفرعة على النفي

والاثبات كالتنزيه والتشبيه وغيرها مما هو تابع لهما ما عدا النسبة الواحدة
التي لا يصح سيروها ولا توجه ولا رجاء ولا طلب بدونها وهي نسبة تعلقك به
وتعلقه بك او قل تعقله لك وتعلقك له من حيث تعيينه في علمك
او اعتقادك ولو ارتفعت هذه النسبة كباقي الاعتبارات لم يصح السلوك
ولا الاستناد ولا غيرها ولا تظن ان هذا الحال انما هو
بالنسبة الى المحجوب فقط بل ذلك ثابت في حق العارف
المشاهد ايضا فانه ولو بلغ اقصى درجات المرفة والشهود لا بد وان
يبقى معه اعتبار مبق للتعدد علما لا عينا ولولا ذلك الاعتبار لم ثبت
مرتبة شاهد ولا مشهود ولا شهود ولا كان سير ولا طلب ولا بداية
ولا غاية ولا طريق ولا فقر ولا تحصيل ولا توقع ولا وصول ولا لسان
ولا بيان ولا رشد ولا ارشاد ولا ضال ولا هادي ولا غير ذلك ولا من
هنا ولا الى هنالك فافهم ثم ان العارف قد يري هذه النسبة الباقية
بعين الحق ومن حيث هو سبحانه لا من حيث نفسه ولا بعينه وبحسب
مرتبته فيحكم بان مشاهدة تلك النسبة الباقية لا تقدر في تجريد التوحيد
وربما ذهل عنها لقوة سلطنة الشهود او حجبه سطوة التجلي عن ادراكها
لكن عدم ادراكها لا ينافي بقاءها في نفس الامر لان عدم الوجدان
لا يفيد عدم الوجود واذا تقرر هذا وعرفت انه لا مندوحة من بقاء
نسبة قاضية بامتيازك عنه واحتياجك اليه ولو فرضت انها نسبة تعقل
امتيازك عنه بنفس التعيين فقط فاجمع همك عليه وخلص ثوبك اليه
من اصباغ الظنون والاعتقادات والعلوم والمشاهدات وكل ما تعين منه

لك أو لسواك أو كان مما منعه غيرك وخصك به دون الخلق وحيالك
وقابل حضرته بعد تخلص توجهك علي النحو المذكور بالاعراض في
باطنك عن تعقل سائر الاعتبارات الوجودية والمرتبية الآلهية الاسماوية
والكونية الامكانية اعراض سال حر عن الانقهار بحكم شيء منها
والتعشق به ماعدا تلك النسبة المعينة بينك وبينه من حيث عينك
لا عينه فتكون متوجها اليه من حيث ثبوت شرفه عليك واحاطته
بك وببالد يك توجهها هيولاني الوصف معتليا على الصفات والاسماء
علي ما يعلم نفسه في اكل مراتب علمه بنفسه واعلاها واولها نسبة اليها
واولاها دون حصر في قيد او اطلاق او تنزيه او تشبيه كما قلنا وتنفهها
او الحصر في الجمع بينهما بقلب ظاهر اخلص من هذا التوجه قابل
لاعظم التجليات ولتفني وحدة توجهك الخالص المحرض علي التجلي
به سائر متعلقات علمك وارا ذلك فلا يتعين لك معلوم ولا مراد ولا حال
ولا صفة الا توجهك الذاتي الكلي المذكور المنزه عن كل تعين ومتى تعين
لك امرا الهيا كان او كونيا كنت بحسبه وتبعاله من حيث هو لا
من حيث انت بحيث انه متى اعرضت عنه عدت الى حالك الاول
من الفراغ التام بالصفة الهيو لانية المطلقة المذكورة بل وزمان بتبعيتك لما
تعين لك انما تعين له من نفسك الامر المقابل والمماثل له من نسخة
وجودك فنسبة ذلك الامر الي ما تعينت نسبة منك نسبة التعين الي
المتعين فاذا قابلت التعين بتعين مثله كما بين لك ظهر الجزاء الوفاق
والعدل التام وما سوي ما تعين منك من ذاتك فباق علي اطلاقه

لاصفة له ولا اسم ولا كيفية ولا وسم ولا تعين ولا رسم كما هو الحق سبحانه فانه ما تعين من ذاته بالنسبة الي عرصته الالوهة التي هي مرتبه الاما استدعته استعدادات الاعيان المتصفة بالوجود المنبسط منه وهو من حيث ما عدا ما استدعته وتعين بها وبحسبها باق على الطلسة الغيبية الذاتية منزله عن التقييد بصفة او اسم او حكم او حال او مرتبة او رسم فافهم وسل ربك ان تتحقق بذلك لتكون علي صورته وظاهرا بسورته وكل حال ينتقل فيها السائرون الي الله الماشون علي الصراط المستقيم بنفس تنقلهم في تلك الاحوال من حال الي حال ومن حكم الي حكم نائبرا وتأثرا هو حكم حالك المطلق المذكور كما ان مرجع الالوان المختلفة التفصيلية الي مطلق اللون الكلي الذي هو اصلها فسير هذا اللون المطلق الذي هو المثال نحو الكمال الخصاص بحقيقته هو بالالوان تنويعا وتفصيلا وايانا وتوصيلا وكما ل جميعها في عودها اليه توحيدا وتضولا فالبح ما اشرت اليه واضفه الي ما سلف من امثاله تعرف غاية الغايات وكيفية المشي علي الصراط المستقيم الخصوصي المتصل باعلي رتب النهايات حيث منبع السعادات ومشروع الاسماء الالهية والصفات والله يقول الحق ويهدي من يشاء الي صراط مستقيم قوله تعالى ❖ صراط الذين انعمت عليهم غيرا المغضوب عليهم ولا الضالين امين ❖ في هذه الاية مما ينبغي بيانه معنى النعمة العامة والخاصة ومعني الغضب والضلال ومراتب ارباب هذه الصفات فلنبدا اولابذكر ما استدعيه ظاهر هذه الاية ثم نتعدي من الظاهر

الى الباطن وما وراءه بجاري العادة انشاء الله تعالى ﴿ اعلم ﴾ ان قوله
 صراط الذين انعمت عليهم تعريف للصراط المستقيم المذكور من
 باب رد الاعجاز على الصدور ولفظة الصراط قد سبق الكلام عليها
 بمقتضى اللسان فلا حاجة الى التكرار واما الذين فنذكر فيه ما تيسر
 ﴿ فنقول ﴾ الجملة من قسم النكرات ولا توصف بها المعارف الا بواسطة
 الذي ونحوه من الموصولات المتفرعة منها والذي اصله الذي وكثرة
 التداول والاستعمال افضى فيه الامر الى ان حذفت ياؤه المشددة ثم تدرجوا
 فحذفوا الياء الاخرى فقالوا اللذ ثم حذفوا الكثرة فقالوا اللذ وحذفوا
 بعضهم الذال ايضا فلم يبق الا اللام المشددة الذي هو عين الفعل فان
 اللام الاخرى لام التعريف فاذا قلت زيد الذي قام او قلت القائم كان المعنى
 واحدا فلام القائم ناب مناب قولك الذي والياء والنون في الذين ليس
 للجمع بل لزيادة الدلالة لما نقرر ان الموصولات لفظ الجمع والواحد
 فيهن سواء ولانه لو كان الياء والنون في الذين للجمع لاعيد اليه حين
 الجمع الياء الاصلية المحذوفة علي جاري العادت في مثل ذلك ولم يكن
 ايضا مبنيًا بل معربا والذين مبني بلاشك فدل ذلك على صحة ما ذكر
 فاعلم واما فصول هذه الآية فهي كلاجوبة لاسئلة ربانية معنوية
 فكان لسان الربوية يقول عند قول العبد اهدنا الصراط اي صراط
 نعني فالصراطات كثيرة وكلها الى فيقول لسان العبودية
 اريد منها المستقيم فتقول الربوية كلها مستقيمة من حيث اني غايتها
 كلها والى مصير من يمشي عليها جميعها فاي استقامة تقصد في سوا لك

فيقول لسان العبودية اريد من بين الجميع صراط الذين انعمت عليهم
 فيقول لسان الربوبية ومن الذي لم انعم عليه وهل في الوجود شيء لم
 تسعه رحمتي ولم تشمله نعمتي فيقول لسان العبودية قد علمت ان رحمتك
 واسعة كاملة ونعمتك سابعة شاملة لكنني لست ابني الا صراط الذين
 انعمت عليهم النعم الظاهرة والباطنة الصافية من كدر الغضب ومزجته
 وشائبة الضلال ومحنه فان السلامة من قوارع الغضب لا تقنعني اذالم
 تكن النعم المسداة الى مطرزة بعلم الهداية المخلصة من محنة الخيرة ويبداء
 التيه وورطات الشبه والشك والتمويه والافاية فائدة في نعم ظاهري
 بانواع النعم مع نالم باطني بهواجهم التلبسات المانعة من السكون ورواجم
 الريب والظنون هذا في الوقت الحاضر فدع ما يتوقعه الحائر من اليوم
 الاخر فحيث يترتب ما ذكره صلى الله عليه وسلم عن ربه انه يقول هولاء
 لعبدي ولعبدي ما سأل فاعرف كيف تسأل تل من فضل الله ما تؤمل
 ﴿ ثم اعلم ﴾ ان لاصل النعمة المشار اليها صورة وروحا وسرا فصورتها
 الاسلام والاذعان وروحها الايمان والاحسان وسرها التوحيد
 والايقان فحكم الاسلام متعلقه ظاهر الدنيا والايمان لباطن الدنيا
 وباطن النشأة الظاهرة والاحسان للحكم البرزخي ونشأته والبه
 الاشارة في جواب جبرئيل صلى الله عليها ما الاحسان قال ان تعبد الله
 كأنك تراه وهذا هو الشهود والاستحضار البرزخي فافهم وسر التوحيد
 واليقين يختص بالآخرة فالخ ما ادرجت لك من اسرار الشريعة في
 هذه الكلمات الوجيزة الشريفة تعلم ان كل شيء فيه كل شيء والله المرشد

﴿ ثم ﴾ ان الحق سبحانه قد نبه علي الذين انعم عليهم النعمة المطلوبة
 منه في هذه الاية بقوله ومن يطع الله ورسوله فاولئك مع الذين انعم
 الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ﴿ ثم ﴾ قال
 ذلك الفضل من الله وكفى بالله علما فهذه المراتب الاربعة كالاجناس
 والانواع لما تحتها من مراتب السعداء والصالح هو النوع الاخير
 ﴿ ثم ﴾ فصل ما اجمله هنا في موضع آخر فقال محرضا نبيه صلى الله عليه
 وسلم علي موافقة الكمل من هولاء الطوائف لما عددهم مبتدئا بخليله
 علي نبينا وعليه السلام فقال بعد ذكره ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا
 ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وايوب
 ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين ﴿ ثم ﴾ قال
 وذكر يا ويحي وعيسى والياس كل من الصالحين ﴿ ثم ﴾ قال
 واسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا علي العالمين ﴿ ثم ﴾ ذكر
 قسما جامعا مستوعبا فقال ومن آبايهم وذرياتهم واخوانهم واجتينا هم
 وهدينا هم الي صراط مستقيم ﴿ ثم ﴾ قال ذلك هدى الله يهدي به من
 يشاء من عباده ولواشر كوالحبط عنهم ما كانوا يعملون ﴿ ثم ﴾ قال
 اوليك الذين اتينا هم الكتب والحكم والنبوة الاية ﴿ ثم ﴾ قال اوليك
 الذين هدى الله فبهداهم اقتده فاقسم سبحانه هولاء الانبياء المذكورين
 هنا في ثلث ايات ونعت الطائفة الاولى بالاحسان والثانية بالصلاح
 والثالثة بالوصف العام الذي اشترك فيه الجميع الا للتبنيه انهم مع اشتراكهم
 في النبوة علي طبقات ﴿ ثم ﴾ جعل حالة الطبقة الرابعة ممتزجة من احكام

هذه الطبقات ثلث ومن غيرها فاجعل بالك وتذكر ما نهيتك عليه من قبل واستحضر تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض مع اشتراكهم في نفس الرسالة الذي لا تفرق فيها لا تفرق بين احد من رسله وتب للمراتب الاربعة المذكورة وهي النبوة والصدقية والشهادة والصلاح تعرف كثيرا من لطائف اشارات القرآن العزيز ان شاء الله فهذه الايات شارحة من وجه المراد من قوله اهدنا الصراط مستقيم صراط الذين انعمت عليهم الى اخر السورة واما المغضوب عليهم فورد في الشريعة انهم اليهود والضالين هم النصارى واذا عين الرسول عليه الصلوة والسلام بعض احتملات الفاظ الكتاب العزيز فلا عدول عنه الى محتمل اخر اصلا فاعلم ذلك واذ قد سر الله ذكر ما شأ ذكره في ظاهر هذه الاية من المباحث النحوية واللطائف الشرعية القرآنية مع نبذ عزيزة من غامضات الاسرار جاءت فجأة فلم يمكن منعها وكتما فلنشرع بعد في الكلام عليها اعني الاية بلسان الباطن ﴿ فنقول ﴾ بعد الاكتفاء في الكلام على الصراط بتمام ﴿ اعلم ﴾ ان النعم الواصلة من الحق الى عبادة على قسمين نعم ذاتية ونعم اسمائية فالنعم الذاتية هي كل ما نطلبه الاشياء من الحق من حيث حقائقها بالسنة استعداداتها الكلية الغيبية وهذه السنة الذوات ولا تأخر عنها الاجابة ولا تعويض في حقها ولا تكفير بل هي اجابة ذاتية كالسؤال في عين المسئول وهذه النعم من حيث الاصل نعمة واحدة ونعدها انما هو من حيث تكيفها وتنوعها في مرتبة كل حقيقة وبحسبها والنعم الاسمائية على اقسام فمنها نعم ثمرنما كالاعضاء

واللهوي والآت البدنية وكالصفات والاحوال الوجودية والمعنوية
وهي باجمها صور الاستعدادات الوجودية الجزئية فكل فرد من
هذا المجموع بالنظر الى فقر الانسان واحتياجه الى الاستكمال والاسباب
المعينة علي تحصيله نعمة ثمر نعمة او نعمة والمجموع بالعناية الذاتية والاستعداد
الكلّي الغيبي بثمر بالنسبة الي الكمل التحقق بالكمال وبالنسبة الي سواهم
الكمال الايق به المثوهل له ومن اكدها بالنسبة الي الامر والمقام اللذين
اتكلم فيها نعمة التوفيق الواصلة من الحق من حيث اسمه الهادي وهي على قسمين
قسم يختص بالعلم وله باطن الانسان وروحه والاعمال الروحانية وقسم
يختص بالعمل وله ظاهر الانسان ولوازم ظاهريته فالختص بالعلم والعبادة
الباطنة بثمر المشاهدات القدسية والاحوال الشبهة القدسية والذات
الروحانية والملاحظات الاحسانية والانوار الايمانية والرياسات الربانية
ولذة الخلاص والسلامة من الشكوك المعضلة والشبه المضلة فان الطالب
سبل الرشاد اذا اعتورته الشكوك واجتذبت آراء المختلفة والاهواء
والاعتقادات المتشعبة المشتة غرائم المتوجهين المجدين والمقرحة افئدة
المفكرين المتردد دين يكون في اشد العذاب الروحاني ومنقرا تحت
سلطنة النزغات والتسويلات الخيالية الشيطانية فلا نعمة في حقه وبالنسبة
اليه اعظم واتم من نعمة النور العلي اليقيني الكاشف له عن جليلة الامر
والمخلص له من ورطة ذلك الشرف تلك عافية روحانية لاتضاهيها عافية
لان العافية الجسمانية وسيا عقيب المرض يجد الانسان لها حلاوة لا يقدر
قدرها فما الظن بالعافية الروحانية التي هي اشرف وادوم واثبت واقرب

الى الاعتدال الحقيقي الاصلى واقوم وبها ينطت السعادة في عالم الغيب
والشهادة فافهم واما لقسم الآخر من النعم المختص بالعمل وظاهر الانسان
فانه يثمر المنازل الجنائية والذات الجسمانية والراحات والقوائد الطبيعية
النفسانية عاجلا غير مصني وآجلا خالصا مصني كمانه الحق سبحانه على
ذلك بقوله قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق
قل هي للذين آمنوا في الحيوۃ الدنيا خالصة يوم القيمة يعني هي للذين
آمنوا في الحيوۃ الدنيا ممزوجة بالغصص والعلل والانكاد وهي لهم
في الآخرة طاهرة طيبة مخلصه من الشوائب ولهذا ارشد الحق سبحانه
عباده وعلمهم ان يطلبوا منه الهداية الى الصراط المستقيم الذى هو
صراط من انعم عليه الانعام الخالص من شوب الغضب ومحنة الضلالة
فلسان مقامهم يقول ياربنا رحمتك الاولى العامة الشاملة قضت
بايجادنا ورحمتك الاولى يعنون اللتين في البسمة خصصتنا بهذه الحصص
الوجودية المختصة بكل واحد منا كل ذلك من حيث نعمتك الذاتية
ورحمتك الامتنائية ورحمتك الثانية التي اوجبتها على نفسك
بكرمك من حيث عموم حكم اسمك الهادى عمتنا معشر المؤمنين كما
اشرت الى ذلك بقولك كتب ربكم على نفسه الرحمة فلما شملتنا بنعمة
الايمان والانقياد لامرك والاستسلام لحكمك والاقرار بتوحيديك انبري
كل منا بذكرك ويثني عليك ويمجّدك ويفوض اليك ويفردك بالعبادة
بعد اقراره لك بالسيادة ويطلب منك العون بصورة الابانة عن
صفة العجز ونقص الكون ثم انه لما خصصتنا برحمتك الثانية بالحكم

الخالص من احكام اسمك الهادي المقتضي طلب اشرف صور الهداية
والسلوك على اقوم السبل واقصدها واسلمها طلبنا ذلك منك لاستزامة
الفوز والاحتذاء بالنعم التي جدت بها على الكمل من احبائك حيث
سلكت بهم على اسد صراط واقومه واقربه واسلمه حتي القواعصي
تسيارهم بفنائك وحفظوا بعد التحقق بمعرفتك وشهودتك بسابغ احسانك
واشرف نعمائك واخلص حبايك المقدس عن شوب المزج وشين النقاد
المقرونين بالنعم المبذولة لاهل الفساد المغضوب عليهم ظاهر او الضالين
باطناعن سبل الرشاد فاستجب لنا يارب وآتاما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا
يوم القيمة انك لا تخلف الميعاد * وصل بلسان الحد والمطلع *
اعلم ان التميز للعلم والتوحيد للوجود لا بمعنى ان العلم يكسب المعلوم
التميز بعدان لم يكن متميزا بل بمعنى انه يظهر تميزه المستور عن المدارك
لانه نور والنور له الكشف فهو يكشف التميزات الثابتة في نفس الامر
وتوحيد الوجود هنا عبارة عن انبساطة على الحقائق المتميزة في علم
الموحد اذ لا فيوحد كثرتها لانه القدر المشترك بين سايرها فتناسب
كلامها بذاته الواحدة البسيطة واذا تقرر هذا فاعلم ان الهداية حكم
من احكام العلم فانه ليس لها الاتعين المستقيم من المعوج والصواب
من الخطاء والضرار من النافع والاسد والاولى من كل امرين مرادين
لجلب منفعة او دفع مضرة او وسيلتين يترجح احدهما بالنسبة الى
الغايات المقصودة والمطالب المتعينة عند الطالب والمفقودة الغاية عنه
حال الطلب وهذا التعيين المشار اليه المنسوب الى الهداية ضرب

من التمييز كما بين لك فالنعمة المقرون ذكرها باهدنا الصراط المستقيم
 والتعريف التابع من بعد بصراط الذين انعمت عليهم هي نعمة العدل والاصابة
 وثمراتها كما بين لك من قبل يتم ولك بيان ان شاء الله تعالى والاصابة ثمرة
 العلم لان الخطاء علي اختلاف مراتبها ثمرة الجهل فالاصل فيه العلم لكن
 العلم من حيث هو علم مجرد مطلق عن قيد اضافته الي شيء لا حكم له ومن حيث
 مطلق الاضافة له احكام شتى فنحصر في حكمين احدهما هو من حيث
 اضافته الي الحق وله اوصاف كثيرة كالقدم والحيطه وغيرها والثاني
 من حيث اضافته الي الممكنات فالنعمة الكلية المختصة بالممكنات من جهة
 علم الحق هو مطلق اختياره سبحانه لعبده ما فيه الخير والخيرة له
 في كل حال يتلبس به او مقام يحله او يمر عليه او نشاءة تظهر بها نفسه
 وموطن يتعين فيه النشاءة وزمان يحويه من حيث تقيده به ودخوله
 في دائرته ومكان يستقر فيه من حيث ما هو متحيز واول كل ذلك
 ومبداه هو من حال تعلق الارادة الالهية باظهار تخصيصه
 الثابت ازلا في علم الحق ثم اتصال حكم القدرة به لا برازه
 في التطورات الوجودية وامراره علي المراتب الالهية
 والكونية وله في كل عالم وحضرة يمر عليه صورة ثنائيه من حيث
 ذلك العالم والخصرة وحال تخصه بحسب ما ذكرنا ايضا ووديعه ياخذها
 هي من جملة النعم وحظه من النعم الذاتية والاسمائية تتفاوت بحسب
 استعداده وحظه من نعمة حسن الخلق والتسوية والتعديل والتهم
 به بموجب المحبة الذاتية التي لاسبب لها ايضا حال التصوير فكم بين

من بأشراح الحق تسويته وتعديله وجمع له بين يديه المقدستين ثم نفخ بنفسه فيه من روحه نفخا استلزم معرفة الاسماء كلها وسجود الملائكة له اجمعين واجلاساه على مرتبة النيابة عنه في الكون وبين من خلقه بيده الواحدة او بواحدة من سطة ما شاء ولم يقبل من حكمي التسوية والتعديل ما قبله من اختيار للنياية وكون الملك هو الذي ينفخ فيه الروح بالاذن كما ورد في الشريعة عنه صلى الله عليه وسلم انه قال يجمع خلق احدكم في بطن امه اربعين يوما نطفة ثم اربعين يوما علقة ثم اربعين يوما مضغة ثم يؤمر الملك فينفخ فيه الروح ويقول يا رب اذكر ام انثى اشقي ام سعيد ما رزقه ما اجله ما عمله فالحق يلى والملك يكتب او كما قال صلى الله عليه وسلم فاین هذا من قوله فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين شتان بينهما هنا اضافة المباشرة الى نفسه بضمير الافراد الراجع للاحتمال ولهذا فرع بذلك المستكبر المناهي عن السجود له واعنه واخزاه وقال له ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي واكد ذلك صلى الله عليه وسلم بامور كثيرة منها قوله ان الله خالق آدم على صورته وعلى صورة الرحمن وبقوله في الصحيح ايضا الراجع للاحتمال الذي ركن اليه ارباب العقول السخيفة الجاهلون بأسرار الشريعة والحقيقة في وصيته بعض اصحابه في الغزو اذا ذبحت فاحسن الذبحة واذا قتلت فاحسن القتلة واجتنب الوجه فان الله خلق آدم على صورته وقال ايضا صلى الله عليه وسلم في المعنى ان الله اذا خلق خلقا للخلافة مسح بيمينه على ناصيته فنبه على مزيد التهم والخصوصية واشار ايضا في حديث آخر ثابت ايضا

ان الذي باشر الحق سبحانه ايجاده اربعة اشياء ثم سردها فقال خلق
جنة عدن بيده وكتب التورية بيده وغرس شجرة طوبى بيده وخلق
آدم بيده وقال ايضا الانسان اعجب موجود خلق فافهم فلا يزال
الانسان مباشر في سائر مراتب الاستبداع من حين افرازالا رادة
له من عرصة العلم باعتبار نسبة ظاهرية لانسبة ثبوتية وتسليمها اياه
الى القدرة ثم تعيينه في مقام القلم الاعلى الذي هو العقل الاول ثم
في المقام اللوحي النفسي ثم في مرتبة الطبيعة باعتبار ظهور حكمها في
الاجسام ثم في العرش المحدد للجهات ثم في الكرسي الكريم مستوى الاسم
الرحيم ثم في السموات السبع ثم في العناصر ثم المولدات الثلاث الى حين
استقراره بصفة صورة الجمع بعد استيفاء احكام مراتب الاستبداع
مباشرة تابعة للمشية والعناية التابعين للمحبة الذاتية بالايجاب العلى
فهمتم به اهتماما تاما ومتساهل في حقه كما نبه على الامرين صلى الله عليه
وسلم بقوله في جنازة سعدا هتزعرش الرحمن لموت سعدين معاذو
قال في طائفة اخرى لما ذكر ان الموت يتغي خيار الناس الامثل فالامثل
حتى لا يبقى الاحثالة كحثة التمر والشعير لا يبالي الله بهم فاين من يهتز لموته
عرش الرحمن ممن لا يبالي الله بهم اصلا فكما هو هو الامر آخر كذا
هو اولاً بل الخاتمة عين السابقة فافهم ثم نرجع ﴿ ونقول ﴾ متممين
لما وقع الشروع في بيانه ومكث الانسان في كل عالم وحضرة يمر عليها
وتهمم اهل ذلك العالم والمرتبة به وتخدمته وامداداه وحسن تلقيه
اولا ومشايسته ثانيا هو بحسب ما يدركونه فيه من سمته العناية

واثر الاختصاص وما من عالم من العوالم العلوية يمر عليه الا وهو بصدد التعويق او الانحراف المعنوي لغلبة صفة بعض الارواح الذي يتصل حكمه به عليه والافلاك بالنسبة الى البواق فيتعوق او ينحرف عما يقتضيه حكم الاعتدال الحالي الجمعي الوسطي الرباني الذي هو شان من يختار النيابة ثم الامثل فالامثل واذا دخل عالم المولدات وسيا من حين تعدي مرتبة المعدن الى مرتبة النبات وعالمه ان لم تصحبه العناية ولم يصحبه الحق بحسن المعونة والمرافقة والحراسة والرعاية والاخيف عليه فانه بصدد آفات كثيرة لانه عند دخوله عالم النبات ان لم يكن محروسا معني به والافقد لينجذب ببعض المناسبات التي تشمل عليها جمعيته الى نبات ردي لا ياكل حيوانا ولا يمكن اكل الالبوين او احدهما له ويفسد ذلك النبات الردي فيخرج منه الى عالم العناصر ويقتفي فيه حائرا عاجزا حتى يعان ويوذن له في الدخول مرة اخرى ثم بعد دخوله واتصاله بنبات صالح مغذ ربما عرضت له افة من العناصر من برد شديد او حر مفرط او رطوبة زائدة او ييس بالغ فيذاب وينرج ليسنانا دخولا آخر هكذا مرارا شتى حسب ما شاء الله وقدره ثم على تقدير سلامته ايضا فيما ذكرنا بنعمة الحراسة ونعمة الرعاية وبإتي النعم النبي يستدعيها فقره ربما تم في صورة نبات ما لكن تناوله حيوان ولم يقدر للالبوين اكل ذلك الحيوان لما نفع من الموانع او منع مانع عن اخذ ذلك النبات وتناوله لما لم يكن رزق الدين سبق في علم الله ان يكونا ابويه واذا قدره واتاه كل ما ذكرنا وتناوله التخفان المتبنان في العلم

ان يكونا ابويه او احدهما وصار ذلك النبات كيلوسا ثم دما ثم منيا فانه قد يخرج على غير الوجه الذي يقتضى تكوينه منه فهو مفتقر بعد الاتصال بالابوين الى نعمة الحراسة والرعاية وغيرها فاذا تعين في الرحم فقد تعدي مراتب الاستيداع وصار مستقرا في الرحم متطورا فيه على الوجه المعلوم عند الجمهور من حيث الشرع ومن حيث ظاهر الحكمة فيحتاج الى حراسة اخرى ومعونة ورعاية لحسن الغذاء واعتدال حركات الولادة وسلامتها من الامراض والآفات وان يكون انفصاله عنها في وقت صالح سعيد مناسب فان لحكم الزمان والمكان حال مسقط النطفة وحال الانفصال عن الولادة مدخلا كبيرا في امر الانسان من حيث ظاهره وباطنه فالمختص بمسقط النطفة من حكمى المكان والزمان شاهدان على كثير من احواله الباطنة والمختصان بحال الولادة شاهدان على معظم احواله الظاهرة وسر الابتداء في السلوك الى جناب الحق سبحانه اوالى ما يرغب الانسان فيه ويطلب الاستكمال به ينبه على الامر الجامع بين الظاهر والباطن وجملة الحال انه ما من مرتبة من هذه المراتب التى ذكرناها الا والانسان من حيث الخلق التقديرى المنبه عليه بقوله عليه السلام خلق الله الارواح قبل الاجساد بالفي الف عام وبقوله ان الله مسح علي ظهر آدم فاخرج ذريته كما قال الذرا الحديث وبما اخبرنا ان تعين صور الاشياء في اللوح المحفوظ بالكتابة الالهية القلمية سابق علي التعينات الروحانية والجسمانية معرض للآفات التى اجملنا ذكرها مما لا يستقل العقول بادراكه فاين من يكون احدي السير من حين

صدوره من غيب الحق الى عرصه الوجود العيني لم يتعوق من حيث
 حقيقته وروحانيته في عالم من العوالم ولا حضرة من الحضرات متذكرا
 حين كشف الغطاء عنه هنا ما مر عليه يسأل عن ميثاق الست فيقول
 كانه الآن في اذني وغيره يخبر بما هو اكثر من ذلك ممن يتعوق ويتكرر
 ولوجه وخروجه المقنضيان كثافة حجه وكثرتها وتقلبه في المحن
 والآفات نعوذ بالله منها * ثم نقول * واما الآفات والمحن التي للانسان
 معرض لها من حين الولادة بل من حين الاستقرار في الرحم الى حين
 تحققة بمعرفة ربه وشهوده وتيقنه بالفوز بتحصيل اسباب الرشد والسعادة
 بل الى حين تحقق حسن الخاتمة بالبشرى الآلمية او بما شاء الله بالنسبة
 الى البعض فغير خاف علي العقلاء وبالنسبة الى البعض الى حين دخول
 الجنة كما ورد لا تامن مكري حتى تجوز الصراط فما من مقام ولا حال
 ولا زمان ولا مكان ولا نشأة من النشآت الاستيداعية والتطورات
 الاستقرارية التي ذكرها الله في خالق الانسان من تراب وماء مهين
 ونطفة ثم علقه ثم مضغه ثم علم ولحم الى تمام الشاة الدنياوية ثم
 البرزخية ثم الحشرية ثم الجانية الالهية فيها على الانسان نعم كثيرة
 كما ينال موقته ومستحبة فالموقته منها كل نعمة حي من لوازم كل
 نشأة وحالة يتلبس الانسان بها ثم ينسلخ عنها في العوالم والمراتب
 والاطوار التي يمر عليها والغير الموقته والمستحبة نعمة الحراسة
 ونعمة العناية ونعمة الرعاية ونعمة قبول الاعمال الذاتية ونعمة
 صحة المعرفة اللازمة للشهود الداتي ونعمة الارتضاء والقرل

الذاتي ونعمة حسن التعويض والتبديل والانشاء ونعمة التخلي
 للتجلي ونعمة اشهاد الخلق الجديد في كل ان ونعمة حسن المرافقة في كل
 ذلك وسواه ونعمة الامداد بما يحتاج اليه في ذاته وخواصها ولوازمها
 وما يحتاج اليه في الوصول الى مرتبة الكمال الذي اهل له ونعمة التوفيق
 والهداية المقربان للمدي النافيان لما عليه العدى ونعمة العافية ونعمة
 تهيئة الاسباب الملائمة في كل الامور والاعلي والاشرف نعمة المشاهدة
 الذاتية التي لاحجاب بعدها مع كمال المعرفة والحضور معه سبحانه علي
 اتم وجه يرضاه للكل منه ومنهم له دنيا وبرزخا واخرة فقوله تعالى
 صراط الذين انعمت عليهم بالنسبة لمن يعرف ما ينالون ما اشرنا اليه
 واول موجود تحقق بالنعم الالهية القلم الاعلي الذي هو اول عالم التدوين
 والتسطير فان المهيمين وان كانوا اعلى في المكانة لكنهم لا شعور لهم
 من حيث هم بانفسهم فضلا ان يكون لهم شعور بنعيم ولذة وآخر
 الموجودات تحققا بهذه النعم عيسى بن مريم علي نبينا وعليه افضل
 الصلوة والسلام لانه لاخليفة لله بعده الي يوم القيامة بل لا يبق بعد
 انتقاله وانتقال من معه مؤمن علي وجه الارض فضلا عن ولي وكامل
 كذا اخبر نبينا صلى الله عليه وسلم ثم قال لا تقوم الساعة
 وفي الارض من يقول الله الله ولا تقوم الساعة الاعلي شرار الناس
 فينبغي لمن فهم ما ذكرنا ان يستحضر عند قوله صراط الذين انعمت
 عليهم القلم الاعلي وعيسى ومن بينهما ممن منح النعم الالهية التي عددناها
 والتي اومأنا اليها اشارة وثلويحيا علي سبيل الاجمال فانه لا يفوته نعمة

مِنَ النِّعَمِ الْإِلَهِيَةِ أَصْلَانِ أَهْلُهُمَا مُحْصَرُونَ فِي الْمَذْكُورِينَ وَمِنْ بَيْنَهُمَا
 وَسِيماً إِذَا اسْتَحْضَرَ قَوْلَهُ تَعَالَى عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ هَوْلَاءُ لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي
 مَا سَأَلَ وَصَدَّقَ رَبَّهُ بِإِيمَانِهِ التَّامِّ فِيمَا أَخْبَرَ عَنْ نَفْسِهِ وَفِي وَعْدِهِ بِالْإِجَابَةِ
 وَأَنَّهُ سَيَجَانُهُ عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِهِ بِهِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَعَامِلُهُ بِكَرَمِهِ الْخَاصِّ
 وَاعْتِقَادِهِ فِيهِ لِإِمْحَالَةِ كَمَا أَخْبَرَهُهُ الصَّادِقُ الْوَعْدُ وَالْحَدِيثُ الْجَوَادُ
 الْحَسَنُ * وَصَلَ مِنْهُ * أَعْلَمُ أَنَّ النِّعَمَ وَالْعَذَابَ ثَمَرَةُ الرِّضَا وَالْغَضَبِ
 وَلِكُلِّ مِنْهُمَا ثَلَاثُ مَرَاتِبٍ كَمَا لِبَاقِي الصِّفَاتِ عَلَيَّ مَا عَرَفْتُ بِهِ مِنْ قَبْلِ
 عِنْدَ بَيَانِ سِرِّ الْهُدَايَةِ وَالْإِيمَانِ وَالتَّقِيٍّ وَغَيْرِ ذَلِكَ قَاوِلُ دَرَجَاتِ الْغَضَبِ
 يَنْقُضِي بِالْحَرَمَانِ وَقَطَعَ الْإِمْدَادَ الْعَلِيِّ الْمُسْتَلْزِمَ لِمُسْلُطِ الْجَهْلِ وَالْهَوَى
 وَالنَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ وَالْأَحْوَالِ وَالْأَخْلَاقِ الذِّمِّيَّةِ الْحَاكِمَةِ لَكِنْ كُلُّ
 ذَلِكَ مَوْقِفٌ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ عِنْدَ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا إِلَى النَّفْسِ الَّذِي
 قَبْلَ آخِرِ الْإِنْفَاسِ فِي حَقِّ مَنْ يَنْتَهِي لَهُ بِالسَّعَادَةِ كَمَا ثَبَتَ شَرْعاً
 وَتَحْقِيقاً وَسَوَاءٌ كَانَتْ سُلْطَانَةٌ مَا ذَكَرْنَا بِاطْنًا وَظَاهِرًا أَوْ هَاهُنَا
 مَعَ الرِّبَّةِ الثَّانِيَةِ يَقْضَى بِانْسِحَابِ الْحُكْمِ الْمَذْكُورِ بِاطْنَاهَا وَظَاهَرِهَا
 فِي الْآخِرَةِ بَرَهَةً مِنْ زَمَانِ الْآخِرَةِ أَوْ يَتَّصِلُ الْحُكْمُ إِلَى حِينِ دُخُولِ جَهَنَّمَ
 وَفَتْحِ بَابِ الشِّفَاعَةِ وَآخِرُ مَدَّةِ الْحُكْمِ حَالُ ظُهُورِ حُكْمِ أَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ بَعْدَ
 انْتِهَاءِ حُكْمِ شِفَاعَةِ الشَّافِعِينَ وَفِي هَذِهِ الرِّبَّةِ حَالَةٌ أُخْرَى يَقْضَى بِانْسِحَابِ
 حُكْمِ ظَاهِرِ الْغَضَبِ ظَاهِرِهَا هُنَا فَقَطْ مِنْهَا يَتَعَيَّنُ الْمَحْنُ عَلَيَّ الْإِنِّيَاءِ وَأَهْلِ اللَّهِ
 وَيَنْتَهِي الْأَمْرُ بِانْتِهَاءِ حُكْمِ هَذِهِ النِّشْأَةِ كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِفَاطِمَةَ
 عَلَيْهَا السَّلَامُ حِينَ وَفَاتَهُ لَا كَرَبَ عَلَيَّ أَيْكَ بَعْدَ الْيَوْمِ وَهَذَا الْحُكْمُ بِاطْنِهِ

فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وله التطهير ومزيد الترقى في الامرور
 التي سبق العلم انها لا تنال تماما الا بهذه المحن المنبه على اصلها وفوق هذا
 سر عزيز جدا لا اعرف له ذائقا اذ ذكره انشاء الله تعالى وذلك ان الكمال
 من اهل الله من الانبياء والاولياء ومن شاركهم في بعض صفات الكمال
 انما امتازوا عن سواهم اولا بسعة الدائرة وصفاء جوهرية الروح والاستيعاب
 الذي هو من لوازم الجمعية كما نبهتكم عليه في سر مرتبة احدية الجمع
 واختصاصها بالانسان الذي هو برزخ الحضرتين ومرآتهما وحضرة الحق
 مشتملة على جميع الاسماء والصفات بل هي منبع لسائر النسب والاضافات
 والغضب من امهاتها والمجازاة الشريفة الصفائية الاولى انها كانت بين
 الغضب والرحمة فمن ظهر بصورة الحضرة تماما وكانت ذاته مرآة كاملة
 لها لا بد وان يظهر فيها كل ما اشتملت عليه الحضرة وما اشتمل عليه الامكان
 على الوجه الاتم ومن امهات ما فيها ما ذكرنا فلا جرم وقع الامر كما علمت ولولا
 سبق الرحمة الغضب كان الامر اشد فكم ان حظم من الرحمة والنعيم والعظمة
 والجلال اعظم من حظوظ سواهم بما لا نسبة فكذلك كان الامر في الطرف الاخر
 لكن في الدين بالان هذه النشأة هي الظاهرة باحكام حضرة الامكان المقتضية
 النقائص والآلام ونحو ذلك وعند الانتقال منها بعد التحقق بالكمال
 يظهر حكم غلبة الرحمة الغضب وسبقها وثمره الاستكمال المستفاد بواسطة
 هذه النشأة الجامعة المحيطة وحكم من دون الكمال بالنسبة اليهم بحسب
 قرب نسبتهم منهم وبعدها وكذا نبه صلى الله عليه وسلم فقال نحن
 معاشر الانبياء اشد الناس بلاء في الدنيا وفيه اي في الحديث ثم الامثل

فالأمثل ووردني طريق آخر في المعنى أشد الناس بلاء في الدنيا الأنبياء
ثم الأولياء ثم الصالحون ثم الأمثل فالأمثل وهكذا الأمر في طرف
النعم والسعادة ومن بعث رحمة للعالمين فدا بنفسه في الأوقات الشديدة
المقتضية عموم العقوبة لسلطنة الغضب ضعفاء الخلق وكذابه على هذا
السرى صلى الله عليه وسلم أهل هذا الذوق الأشرف لما رأى جهنم وهو في
صلوة الكسوف وجعل يتقي حرها عن وجهه يده وثوبه ويتأخر عن مكانه
ويتضرع ويقول ألم تعدني يا رب أنك لا تعذبهم وأنا فيهم ألم الم حتى حبيت
عنه يريد قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله
معذبهم وهم يستغفرون فافهم وأما الرتبة الثالثة من رتب الغضب بالنسبة
إلى طائفة خاصة تقتضي التأييد وكما لحكمها يوم القيمة كما أخبر الرسول
عن ذلك قاطبة بقولها الذي حكاه لنا نبينا صلى الله عليه وسلم وهو أنها
تقول إن الله قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب
بعده مثله فشهدت بكماله شهادة تستلزم بشارة لو عرفت لم يياس
أحد من رحمة الله ولو جاز إفشاء ذلك وكشف سر تردد الناس إلى الأنبياء
وانتهابهم إلى نبينا صلى الله عليه وسلم وسرفتمه باب الشفاعة وسرحشيات
ربنا وسرفيضع الجبار فيها يعني في جهنم قدمه فينزوي بعضها إلى بعض
ويقول قط قط أي حسبي حسبي وسر السجدة الرابعة وما يخرج من
النار في كل دفعة وما تلك المعاودة والمراودة وسر قول مالك خازن
النار لنبينا صلى الله عليه وسلم في آخر مرة يأتيه لأخراج آخر من يخرج بشفاعته
يا محمد ما تركت لغضب ربك شيئا وسر قوله تعالى شفعت الملائكة وشفع النبيون

وشفع المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين وسرقوله سبحانه لنبيه صلي
الله عليه وسلم عند شفاعته في اهل لا آله الا الله ليس ذلك لك الذي
يقول في اثره شفعت الملائكة الحديث وغير ذلك من الاسرار التي
رمزها لنا واجمل ذكرها لظهر ما يبهر العقول ويحير الالباب ولكن
الامر كما قال بعض التراجم قدس الله روحه

شعر

وما كل معلوم يباح مصونه . ولا كل ما ملئت عيون الظبا يروي
ثم اعلم ان حكم الغضب الالهي هو تكميل مرتبة قبضة الشمال فانه
وان كانت كلتا يديه المقدستين يمينا مباركة لكن حكم كل واحدة
منها يخالف الاخرى فالارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات
بيمينه فافهم فليد الواحدة المضاف اليها عموم السعداء الرحمة والجنان
كما ورد وللآخرى القهر والغضب ولوازمها ولكل منها دولة وسلطنة
يظهر حكمها في السعداء القائمين بشروط العبودية وحقوق الربوبية
حسب الامكان وفي الاشقياء المعتدين الجائرين المنحرفين عن سنن
الاعتدال الذي نهبناك عليه المفرطين في حقوق الالهية والمضيفين
الي انفسهم ما لا يستحقونه علي الوجه الذي يتوهمونه وغاية حظهم من
تلك الاحكام ما اتصل بهم بشفاعه ظاهر الصورة الانسانية المحاكاة
بصورة الانسان الحقيقي الكامل وشفاعة نسبة الجمعية والقدر المشترك الظاهر
بعموم الرحمة الظاهرة الحكم في هذه الدار وقد عرفتك باسرارها فتذكر
فلما جهلوا كنه الامر اغتروا وادعوا واجتروا واشركوا واخطأوا في

أخصاصة الألوهية حقيقة إلى صورة متشخصة لم يظهر عليها من أحكام الألوهة
 إلا لبعض فلا جرم استعدوا بذلك لاتصال أحكام الغضب بهم ولأن
 يكونوا أهد فالسها ما فالحق سبحانه من حيث أسماء الحكم العدل بطلابهم
 بحق الوهته ويحكم بينها وبينهم ويغضب لها علي من بخسها حقها وجار وجهل
 سرها ولم يقدرها قدرها ولولا سبق الرحمة الغضب وغلبتها بالرحمة الذاتية
 الامتنانية التي هي للوجه الجامع بين الالدين ما تأخرت عقوبة من شأنه
 ما ذكر هذا مع انه ما ثم من سلم من الجور بالكلية ولولم يكن الاجورنا
 في ضمن ايننا آدم عليه السلام حين مخالفته فانا اذا لم نكن غيره فينا
 اذنب وسلب كما انه ما سلب كما انه بتلقيه الكلمات من ربه وكما جوهريته
 وجمعيته رجع الى مقامه الكريم فلكل من ذلك نصيب يجني ثمرته عاجلا بالحق
 والانكاد ان اعتني به وآجلا بحكم وان منكم الا واردها واما من لم
 يعتني به فشانه كما اخبرنا فافهم والي عموم الجور والظلم اشار الحق
 سبحانه بقوله ولو يؤخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة
 ولكن استواء الرحمة العامة من حيث الاسم الرحمن على العرش المحيط
 بصور العالم وشفاعة الصورة واحدة الفعل من حيث الاصل والفاعل
 منع من ذلك فتأخرت سلطة الحكم العدل الي يوم القيمة الذي هو
 يوم الكشف ويوم الفصل والقضاء الظاهر الشامل فهناك يظهر الامر
 تماما للجمهور ولهذا قال سبحانه مالك يوم الدين وهو يوم المجازاة والسر
 في ذلك العام هو انه لو ظهرت سلطنة الحكم العدل هاما جار احدا علي
 احدا ولا تجا سر علي ظله ولا افتري على الله وعلي عباده ولكان الناس

أمة واحدة ولم تكمل إذا مرتبة القبضتين ولا ظهر سر المجازات الواقعة
 بين الغضب والرحمة والاسماء والصفات اللازمة لهما ولا كان حلم ولا
 عفوا ولا صبرا ولا تبديل سيئة بحسنة ولا غير ذلك فإين إذا كلا نمد هو لاء
 وهو لاء من عطا ربك وما كان عطاء ربك محظورا اي ممنوعا فالرحمة
 العامة تستلزم العطاء الشامل كل شيء لا جرم وقع الامر هكذا فحقت
 البكمة وحكمة النعمة وظهر حكم الغضب ثم غلبت الرحمة فافهم ثم لتعلم
 ان حكم الغضب الظاهر على الكمل هو من هذا القليل انما يظهر بسبب
 التقصير في اداء حقوق الالوهة وحصرها في صورة معينة باضافة
 ثنائي حيطتها وسعتها فهم يتصورون لها بعض مظاهرها العادلة المعتدلة
 من مظاهرها المنحرفة المخدجة بسوء قبولها حسن اعتدال الالوهة
 ولطائف كمالاتها لانهم يغضبون لانفسهم من حيث هم عبيد كما ورد
 عن النبي عليه السلام انه كان لا يغضب لنفسه واذا غضب لله لم يقم
 لغضبه شيء ومطلق غضبهم في الحقيقة هو ما قلنا من قبل عبارة عن
 تعين غضب الحق فيهم من كونهم مجاليه ومجالي اسمائه وصفاته لانهم
 بغضبهم كغضب الجمهور وقد شهدت الشريعة ايضا بذلك في قصة ابي
 بكر رضي الله عنه لما نهى صهيبا وبلا لاوسلما وبقيّة الستة عن الوقوع
 في ابي سفيان لما امر بهم وقالوا له بعدما اخذت سيوف الله من عنق
 عدو الله فقال لهم ابوبكر تقولون هذا لشيخ قريش وكبيرها او نحو ذلك
 فلما بلغ ذلك الخبر الى النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلك اغضبتهم يا ابا بكر ان
 اغضبتهم اغضبت ربك فرجع اليهم وقال استغفروا لي يا اخوتي فقالوا

اغفر الله لك يا اخي فقال اغضبتكم فقالوا لا يا اخي فافهم ان ثمة من يغضب الحق لغضبه ويرضا لرضاه بل ثمة من نفس غضبه هو غضب الحق وعين رضاه رضا الحق وغضب الخلق حالة ناتجة عن اثر طبيعي وفعل غير موافق لمزاج الغاضب ومراده وهكذا حكم اهل الله مع باقي الصفات ليس حالهم معها حال الجمهور ولا نسبتها اليهم نسبتها الي سواهم وبين صفات الرحمة وصفات الغضب بالنسبة الي الحق والي الكمل ومن دونهم فروق دقيقة لا يعرفها الا من عرف سراحدية الفعل والفاعل وسر سبق الرحمة وسببها وما الغضب المسبوق المغلوب وسالمع لك نبذة من اسراره تحت اسنار الامثلة وال عبارات فارصد فهمك واجمع همك تشر على المقصودات انشاء الله ﴿ اعلم ﴾ ان باطن الغضب رحمة متعلقها الغضب والمغضوب عليه فاما الغضب فانه ينفس بغضبه وامضاء حكمه في المغضوب عليه ما يجده من الضيق بسبب عدم ظهور سلطنة نفسه تماما التي بها نعمة وفيها لذته وذلك التعذرا اما لوجدان المنازع او اعتياص الامر المتوقع منه ان يكون محلا لنفوذ الاقتدار تماما او آلة مواتية لما يراى من التصرف بها وفيها عن حسن المواتات وعن تنفيذ الاوامر بها ايضا وفيها ولنفس الغضب مثالا موازين وسنن مع القدرت على حزمها لا يمكن ان تحزم اذ لو حزمت لنيل مراد جزئي او تكميل امر خاص غير الامر المراد لعينه دون غيره استلزم ذلك الحزم فساد اصل كلي او فساد الامر الاصيل المراد لعينه والمراد ما سواه لاجله فوجب رعاية الاصلح وترجيح الالهم وبهذا اقام الوجود وانتظم امر كل موجود وتفصيل هذا السريطول وفي هذا الالماع

كفاية للالباء وغنية وامامس الامر من جهة المغضوب عليه فهو على
 انواع ثلاثة تطهير ووقاية وتكميل اما الوقاية فكصاحب الاكلة نسأل الله العفو
 والعافية منها ومن كل داء اذا ظهرت في عضو واحد وقد ران يكون الطيب والده
 او صديقه او شقيقه فانه مع فرط محبته فيه يادر لقطع العضو المعتل لما لم يكن
 فيه قابلية الصلاح او المعالجة فتراه ياشرا لا يذاء الظاهر وهو شريك
 المتأذي بذلك الاذي ولا مندوحة لتعذر الجمع بين جلب العافية
 وترك القطع لما لم يساعد استعداد العضو على ذلك فافهم وتذكر
 ما ترددت في شيء ترددي في قبض نفس عبدي المومن بكره
 الموت وانا اكره مساءته ولا بد له من ذلك والوالد يظهر الغضب لولده
 رعاية لمصلحة وهو في ذاته غير غاضب وانما يظهر بصفة الغضب بحيث
 يظن الولد انه متصف بالغضب حقيقة وليس كذلك وانما موجب
 ظنه في ابيه ما يشاهده من الاثر الدال على الغضب عادة والامر بخلافه
 في نفس الامر وانما ذلك لقصور نظر الولد ولعدم استقلاله بالمصالح
 دون تعليم وزجر وتاديب وتقويم فلو وفي استعداد به بالتحقق بالكمال
 المطلوب للوالد ما ظهر ما ظهر ولا ظن ما ظن بل علم مراد ابيه مما ظهر به من
 حكم الغضب مع عروه عنه واما الامر من حيث التطهير فشاله
 لو ان ذهابا مزج برصاص ونحاس وغيرها لمصلحة لا يمكن حصولها
 الا بالمجموع كما هو مجرب في بعض الطلسمات الروحانية المشترط فيها
 مجموع المعادن بحيث لو نقص شيء منها لم يحصل المقصود ثم انه اذا
 فرضنا انقضا الوقت المراد لاجله ذلك الجمع وحصل المطلوب او انتهت

مدة حكمه وقصد تمييز الذهب مما مازجه من غير جنسه لابدوان
 يجعل في النار الشديدة لينفرد الذهب ويظهر كما له الذاتي ويذهب
 ما جاوره مما لم يطلب لنفسه وانما اريد لمعني فيه يتصل بالذهب وقد
 اتصل كماء الورد كان اصله ماء وعاد الى اصله لكن بمزيد عطرية
 وكيفيات موثرة مطلوبة استفادها لمجاورة غير الجنس لم تكن موجودة
 في مجرد الماء اولا وهكذا الامر في الغذاء يوصله الانسان ويضمه اليه
 فاذا استخلصت الطبيعة منه المراد رمت بالثقل اذ لا غرض فيه واليه
 الاشارة بقوله تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه
 على بعض فيركه جميعا فيجعل في جهنم اولئك هم الخاسرون وقال في
 هذا المعني بيان آخر اوضح واتم تفصيلا انزل من السماء ماء فسالت
 اودية بقدرها فاحتمل السيل زبد ارايا وما يوقدون عليه
 في النار ابتغاء حلية امتاع زبد مثله كذلك يضرب الحق والباطل فاما
 الزبد فيذهب جفاء واما ما ينفع الناس فيمكث في الارض كذلك يضرب
 الله الامثال للذين استجابوا لربهم الحسنى والذين لم يستجيبوا له الايات
 فتدبرها ففيها تنبيهات شريفة على احوال اهل قبضة الغضب واهل
 قبضة الرحمة والرضا واما التكميل فتسار اليه في تبديل السيئات حسنات
 في قوله اسلمت على ما اسلفت من خير وفي الجمع بين حكم اليدين
 وفي استجلاء الرحمة المستبطنة في الغضب والقهر وفي استطعام
 حلاوة الحلم مع القدرة واستجلاء كمال الصبر مع ان لا مكره
 من خارج فافهم وارق فانك ان علوت عن هذا النمط وقت الرواح

لا وقت العود استجليت سر القدر المتحكم في العلم والعالم والمعلوم ومن رقا
فوق ذلك رأي غلط الاضافات السابقة في الافعال والاسماء والصفات
والاحوال فان رقا فوق ذلك رأي الجمال المطلق الذي لا قبح عنده
ولا تشريف ولا غلط ولا نقص ولا تحريف فان رقا فوق ذلك رأي
الجور والعدل والظلم والحلم والحقوق الوداة والتقصير والنجس والاهانة
والجد والتعظيم والكتمان والابانة كلها محترقة بنور السجيات الوجيهية مستهلكة
في عرصة الحضرة الذاتية الاحدية فان رقا فوق ذلك سكت فلم يفصح وخرس
فلم يوضح وعمي فلم ينظر وذهب فلم يظهر فان اعيد ظهر بكل وصف وكان
المعني المحيط بكل حرف لم يعتص عليه امر ولم يستغرب في حقه عرفان ولا نكر
ولنعد الان الي اتمام ما كنا قد شرعنا فيه من تقسيم مراتب الرضا المثمر
للتنعم بالنعم بعد تعدينا بفضل الله مراتب الغضب والفراغ من السنة
احكامه فنختم الكلام على الرضاء لانه آخر الاحوال الآلية حكما في
السعداء كما سنبه عليه ﴿ فنقول ﴾ مراتب الرضا المثمر للتنعم كلها والتنعم
بها ثلث حكم اولها رضي الحق عن الموجودات من حيث استصلاحها
لان يتوجه اليها بالايجاد ويقسط ما من الاحسان وحكم الثانية الرضا
عن كافة المؤمنين وحكم الثالثة الرضا عن خواصهم وعن الانبياء والاولياء
كما ورد وثبت وهذا القسم ينقسم الي قسمين قسم خاص وقسم اخص
فالخاص ما يتعلق بالانبياء والاولياء والاخص هو الذي عينه سبحانه بقوله
الا من ارتضى من رسول فانه يساك من بين يديه ومن خافه رصدا
فعرفنا ان هذا رضى مخصوص ليس لكل الرسل والانبياء لعدم عموم

حكم العلامة المذكورة في الجميع مع رضاه عن سائرهم ولانه اخبرنا انه
 قد رضي عن المومنين فعن الاولياء اولى فعن الانبياء أكد فما الظن
 بالرسل فحيث خصص هنا بمن وبالعلامة عرفنا انه رضي خاص وهو
 ثابت لا محالة لآخر الرسل صلى الله عليه وسلم فانه بعينه آخر الصفات
 الالهية حكما في الاخرة في السعداء فكان العطاء الآخر بالآخر محبة
 وكما لا انسب واما ان الرضا آخر المنح الكلية الحاصلة من الحق للسعداء
 فالحجة فيه ظاهر اما ورد ان الله سبحانه اذا تجلي لعباده في الجنة
 وخاطبهم ومناهم ولاطفهم وحياهم عدد عليهم نعمه ثم سألم ما ذا
 يريدون فلا يجردون للتمني مساغا فيقول قد بقي لكم عندي فيتعجبون
 ويسالون فيقول في آخر الامر رضائي عنكم فلا استخط عليكم ابدا
 فيجدون لذلك من اللذة والراحة ما لا يقدر قدره احد فصيح ان الله
 سبحانه يختم امر السعداء بالرضي الذي به كمال نعمهم كما ان شهوده روح
 كل نعم ❁ واعلم ❁ ان مراتب النعم اربعة مرتبة حسية واخرى
 خيالية وثالثة روحانية والرابعة السرا لجامع بينهما الخصيص بالانسان
 وهو الالتهاج الالهي بالكمال الذاتي يسري حكمه في الظاهر والباطن وما ذكر
 ومراتب الآلام ايضا الثلاثة المذكورة وهي في مقابلة الاعتدال
 الحسي والروحاني والمثالي والمقابل للالتهاج الرابع هو صفة الضغب المحدث
 كل الم ونعب وانحراف في المراتب الثلاث وفي الاجسام الطبيعية
 هو الانحراف على اختلاف مراتبه فافهم واتم مراتب مطلق النعم
 روية الحق على الوجه الذي انبهك عليه وهو ان يكون الراي خلقا

والمرئي حقا والذي يري به حق ايضا فهذه الروية اللذيذة التي
لا لذة فوقها اصلا وما سوى هذه من المشاهدات فاما دون هذه
واما التي تفني ولا لذة معها والي هذه اشار صلى الله عليه وسلم بقوله
في دعائه ربه وارزقني لذة النظر الى وجهك الكريم ابداد ايا سر مداو
لم يقل ارزقني النظر الي وجهك الكريم فافهم فالشرف والنعيم
في العلم والافجرد الروية دون العلم لا يجدي

شعر

رب امرء نحو الحقيقة ناظر ❖ برزت له فيري ويجهل ما يري
وتذكر قول العلماء اللذة والنعيم عبارة عن ادراك الملايم من حيث
هو ملايم فحيث لا ادراك لانعيم ولا نعمة اذا فان المال والجاء والمطعم
الشهيء والمنظر الهيب وغير ذلك انما بعد نعمة ويتنعم به من حيث ادراك ما في
كل واحد منها من احكام الكمال بالنسبة الى المدرك فحصول اللذة والتنعم
وتفاوته هو بحسب ذلك القرب الكمالى وصحة الادراك فبمقدار قوة
ادراك الكمال من حيث احكامه المناسبة للمدرك تقع اللذة ويصدق
اسم النعمة على ذلك الامر عند المدرك ومن تحقق بالكمال حتى صار
منبعا لاحكامه صار هو ينبوع النعم وسببا لنعيم المتنعمين من كونه
عين النعيم ونفس اللذة لانه اصل كل شئ فيظهر بحكمه متى شاء فيما اراد
من الصفات والاحوال التي هو جامعها بالذات واما هو فيلتذ بكل
ما يلتذ به الملتذون مع اختصاصه بامر لا يشارك فيه وهو تنعمه باستجلايه
حسن كما له وما يشتمل عليه مرتبته من الجهة التي تلايم حاله حين

الاستجماء فافهم فهذا عزيز جدا ودون صاحب هذا الحال في النعيم
 في الدنيا من وافقت مراداته الطبيعية والنفسانية مراد الحق منه و
 علمه فيه مع ملاحظة ذلك في كثير من الاوقات وانما قلت في كثير
 من الاوقات لاستحالة دوام ذلك في كل حال ومثله اودونه يسير
 من تمكن من الابرار الى الحسن كل ما تشتهه ارادته في ذهنه وهذا التمكن
 شرط في الكمال لا الظهور به وانما جعلت هذه الرتبة بعد الرتبة الاولى
 لان صاحب هذا التمكن لا بد وان يكون متعوبا من جهات اخرى
 هي من لوازم هذا التمكن دون انشكاك فاعلم ذلك واكثر الناس تالما
 في الدنيا من كثرت فيه الاماني الشهية التي لم يقدر الحق ظهورها
 في الخارج مع نقض عزائمه في اكثر ما يتوخاه وشظف العيش
 اعاذنا الله من ذلك ثم نرجع ونقول * واعلم * ان لارضا المثلث للنعيم
 والتمتع بها في عرصة احوال الانسان ايضا ثلث مراتب كما هو الامر
 في جانب الحق فاول درجاته فيه رضاه من حيث الباطن عن
 عقله وما زين له من الاحوال والاعمال التي يباشرها هذا
 عموما واخص منه ما ورد من ذكر المؤمن له رضيت بالله ربا و
 بالاسلام دينا ومحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ومن حيث
 الظاهر رضاه عن ربه بما تعين له منه من صور الاعمال والاحوال الطاهرة
 التي يتقلب فيها في حياته الدنيا ومعاته دون قلق مرجح ليقرب به العيش
 لانه يطمئن ويسكن دون تمن ونشة فان ذلك من احكام المرتبة الباقية
 وانما اعني ما عليه اكثر الناس من اهل الحرف والصنائع وامثالها واما

الربيه النازية من الرضا مقرون بقوة الايمان وارتفاع التهمة من جانب
 الحق فيما وعدوا خبر عاجلا في امر الرق وباقى المقدورات التى
 الاسان بصدد التماس بها التكرار ياءه في الكتاب والسنة والمجمل
 في قواه تعالى واصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب
 من قل ان نبرأها ان ذلك على الله بسير لكيلا تأسوا على ما فاكم
 ولا تفرحوا بما اتاكم فانه من عرف ان الله اوف به من نفسه واعرف
 بمصالحه واسد رعايته لما روى قال الله وحسن معاملته معه
 وما اياه عليه من العلم التبر لانه ما روى يا سيدي الله يرض عنه وعا
 بدماء معه وان تألم طابيه يدال لاية حيا ما اعتبرني هذا نفسه
 اهدسة وان الرضا ليس من راحة الله وانم حال تكرر عليه احد
 من اهل هذه المرتبة الباقية ان تسمى به امره في كل حال
 كره فيه من اراده نفوم ان كره ان ياتى الله الى الخلال
 او مكرها عليه ان يجعل ارادته بما حكم الشيخ في المال او ذلك
 الامر كان ما كان و اراده التبريد ورد في قوله وفي قوله
 من يره لا نصافه بالارادة لا اراده الله في قوله يرضى بقى له
 من النبيين في امر ما شهداء التبريد موسى وداود يعبره اهل مقام
 الرضا و لا اسلا من اكاراء ورد في قوله يرضى بامر الله
 ما روى باسرا والاية الله في قوله يرضى بامر الله
 بركة الله و اراد الله في قوله يرضى بامر الله
 احكام ان دكرها الله في قوله يرضى بامر الله

ان كل مرتبة من هاتين المرتبتين تشتمل على درجات لكل درجة اهل
وبين المرتبتين ايضا درجات كثيرة لها ارباب وهكذا الامر في كل
ما ذكرناه من هذا القيل في هذا الكتاب وغيره انما نكتفي بذكر الاصول الحاصرة
التي لا يخرج شيء عنها من جنسها واما التفاصيل المتشعبة فقد اضربنا عنها صفحا
لرغبنا في الايجاز ولولا قصور المدارك ما احتجت الى هذه التنبهات في اثناء
الكلام لانها كالعلاوة الخارجة عن المقصود ثم نرجع * ونقول * واعلى
مراتب الرضا في مرتبة العبودية ان يصحب العبد الحق لا بغرض ولا
تشوف ولا توقع مطلب معين ولا ان يكون علة صحبته له ما يعلمه من
كماله او يلقه عنه او عاينه منه بل صحبة ذاتية لا يتعين لها سبب اصلا
وكل امر واقع في العالم او في نفسه يراه ويجعله كالمراد له فيلنذه به ويتلقاه
بالقبول والبشر والرضى فلا يزال من هذا حاله في نعمة دائمة ونعيم مقيم
لا يتصف بالذلة ولا يانه مقهورا ومغضوب عليه فتدركه الآلام لذلك
وعزيز صاحب هذا المقام قل ان يوجد ذائقة وسبب قلة ذائقة امر ان
احدهما عزة المقام في نفسه لانه من الادر وجدان من يناسب الحق
في شؤنه بحيث يسره كل ما يفعله الحق وكأنه هو فاعله والمختار له بقصد
معين وغير ذلك مما لا يمكن التصريح به والامر الآخر كون الطريق الى
تحصيل هذا المقام مجهول ولما كان الانسان لا يخلو نفسه واحدا عن
طلب يقوم به لامر ما والطلب وصف لازم لحقيقته لا يفك عنه
فليجعل متعلق طلبه مجهولا غير معين الا من جهة واحدة وهو ان يكون
متعلق طلبه ما شاء الحق احداثه في العالم وفي نفسه او غيره فمآراه او سمعه

او وجد في نفسه او عامله به احد فليكن ذلك عين مطلوبه المجهول
قد عينه له الوقوع فيكون قد وفي حقيقته كونه طالبا ويحصل له اللذة
بكل واقع منه اوفيه او في غيره او من غيره فان اقتضى ذلك الواقع
التغير تغير لطلب الحق منه التغير فهو طالب الواقع والتغير هو الواقع
وليس بمقهور فيه ولا مغضوب عليه بل ملتذ في تغيره كما هو ملتذ في الموجب
للتغير وما ثم طريق الى تحصيل هذا المقام الا ما ذكرنا فافهم ومارأيت بعد
الشيخ رضي الله عنه من قارب هذا الا شيئا واحدا اجتمعت به في
المسجد الا قصي ثم في موضع آخر هو من اكبر من لقيت اعرف له من
العجائب ما لا يقبله اكثر العقول صحبتته وشاهدت من بركاته في نفسه
وفي ذوقه غرائب رضي الله عنه ﴿ وصل ﴾ في قوله ولا الضالين
قد سبق في تفسير هذه الكلمة نكت نفيسة بلسان الظاهر والباطن وغيرها
تبه على جملة من اسرار وسند ذكر الان تبتا انشاء الله تعالى ﴿ فنقول ﴾
اما بيان ما بقي من ظاهرها فهو ان هذه الكلمة معطوفة على قوله غير
المغضوب عليهم فهو استثناء تابع لانتفاء لا غير واما الواجب بيانه هنا
فتعين مراتب الضلالة واهلها واحكامها ولنقدم مقدمة كلية نافعة
قريبة من الافهام ثم نشرع في التفصيل ﴿ اعلم ﴾ ان اضلال الحق
عبده هو عدم عصمته اياه عما نهاه عنه وعدم معونته وامداده بما يتمكن
به من الاتيان بما امر به او الانتفاء عما نهاه عنه وسر الاضلال
والاستهزاء والمكر والخداع ونحو ذلك مما اضاف الحق
الي نفسه وتخير اكثر العقول عن نسبته الى الحق تنزيها له هو من باب

في هذا الموضع ليس الاصل اذ ذكر البعد مثلا واستهزاء هو الاصل المقصود
 الجالب ما ذكره المسمى مكر واستهزاء وغير ذلك من هذه الاوصاف
 التي لا يعرف الا كثرون كما لها انما يظهروا يتعين بهذا الحكم من سر
 سحرهم وصفهم فافهم والله المرشد * ثم اعلم * انه قد كنا نهبناك
 علي ان الضلال الحيرة وان لها ثلث مراتب كما لباقي الصفات المنه
 عليها فالمرتبة الاولى تختص بحيرة اهل البدايات من جمهور الناس
 وحكم الثانية يظهر في المتوسطين من اهل الكشف والحجاب وحكم
 الثالثة مختص باكابر المحققين اما سبب الحيرة الاولى العامة فهو كون
 الانسان فقيرا طالبا بالذات فلا يمر عليه نفس يخلو فيه من الطلب ما ذكرنا
 من فقره الذاتي وذلك الطلب متعلقه في نفس الامر الكمال الذي
 هو غاية الطالب ولنفس ذلك الطلب فروع متعلقة بمطالب ليست
 مرادة لانفسها كالطلب المتعلق بالماكل والمشرب ونحوها مما يعينه
 الوقت لجلب منفعة جزئية او دفع مضرة مثلاً والغايات تتعين بالهمم
 والمقاصد والمناسبات الداعية الجاذبة وغير ذلك مما سبق ذكره مستوفى
 فإلم يتعين للانسان وبيته يرحبها او غاية يتوخاها او مذنب او اعتقاد
 يتقيد به بقي حائر اقلقا لانه مقيد من حيث النشأة والحال واكثر ما هو فيه
 فلا غنى له عن الركون الى امر يستند اليه ويربط نفسه به ويعول عليه
 وهكذا امره فيما يعاينه من الاشغال والحرف او الصنائع فاذا جذبه
 المناسبة بواسطة بعض الاحكام المرتبة روية او ساء ان يجذب الي ما يناسبه
 من المراتب وهكذا الامر بالنسبة الي بواعث الانسان السعيبة من

نفسه فان البواعث مخاطبات نفسانية داعية للمخاطب بها الى الاصل
الذي يستند اليه ذلك الباعث وهذا هو السبب الاول في انتشار الملل
والنحل والمذاهب المتفرعة علي ما عينه الحق بواسطة ضروب وحيه
وارشاد الرسل والانبياء وكل مقتدي محق فالخيرة سابقة شاملة الحكم
لما ذكرناه من قبل في سرا لهدايتهم ولما نذكره عن قريب انشاء الله تعالى
واول مزيل لها اعني هذه الخيرة الاولى تعين المطلب المرجح ثم معرفة
الطريق الموصل ثم السبب المحصل ثم ما يمكن الاستعانة به في تحصيل
الغرض ثم معرفة العوائق وكيفية اذالتها فاذا تعينت هذه الامور
نزول هذه الخيرة ثم ان حال الانسان بعد ان يتعين له ما ذكرنا ويشعر
في الطلب ويرجح امرا ما يراه الغاية والصواب علي ضربين اما ان
يستحوشه ذلك الامر بحيث ان لا يبق في فيه فضلة يطلب بها المزيد كما
هو حال اهل الاعتقادات والنحل غالبا او يبق في فيه فضلة من صوفقراه
مع ركونه الى حال معين وامر مخصوص كما ذكرنا من يري شخص اخيانا
ويلتمح عساه يجد ما هو اتم مما ادرك واكثر جدوي مما يتوخا تحصيله
او حصله فان وجد ما اقلقه ونبهه انتقل الي دائرة المقام الثاني وحاله في هذ
المقام كالحال المذكور في المقام الاول من انه لا يخلو من امرين اما ان يكون في
كل ما يحصل له ويركن اليه مطمئنا امر توبافا تراغن طلب المزيد او قد بقيت
فيه ايضا فضلة يمنعه من الاستقرار وسما اذا راي المتوسطين من الناس
اهل هذا المقام قد تفرقوا شيعا وتحزبوا احزابا وكل منهم يري انه المصيب
ومن وافقه وان الغير في ضلالة ويرى ما خذ كل طائفة ومتمسكها فلا

يُجَدِّها تقوم على ساق ويرى الاحتمال متطرقا والنقوض واردة ويرى
 ان الحكم بالخطاء والاصابة والحق والباطل والضلال والهداية والحسن
 والقبح والضرر والنفع في هذه الامور وغيرها من المتقابلات انما هو
 بالنسبة والاضافة فانه يجار ولا يدري اى المعتقدات اصوب في نفس
 الامر واي النحل والاحوال والاعمال اوفق وانفع فلا يزال حائرا
 حتى يغلب عليه آخر الامر حكم مقام ما من المقامات التي يستند اليه بعض
 اهل العقائد والمذاهب فينجذب اليه لما فيه من سره ويطمئن ويسكن
 او يفتق له بالعناية او بها وبصدق في طلبه وجده في عزيمته وبذله
 المجهود حال طلبه الحجاب فيصير من اهل الكشف وحاله في اول
 هذا المقام كحاله فيما تقدم من انه اذا سمع المخاطبات العلية وعان
 المشاهدات السنية ورأى حسن معاملة الحق معه وما فاز به بمافات اكثر
 العالمين هل يستعبده بعض ذلك او كله او يبقى فيه بقية من غلة الطالب
 والصحوف ثبت وينظر في قوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا
 او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء انه على حكيم
 وفي امثاله من الاشارات الربانية والتبنيات النبوية والكماية فينبه
 الي ان كل ما اتصل بالحجاب او تعين بالواسطة فللحجاب والواسطة
 فيه حكم لا محالة فلم يبق على طهارته الاصلية ولا صرافته العلية فيتطرق
 اليه الاحتمال وسيا اذا عرف سر الوقت والموطن والمقام الذي هو فيه
 والحال والوصف الغالب عليه وان لكل مما ذكر اثر فيما يبدو له ويصل
 اليه فلا يطمئن وخصوصا ان تذكر قوله صلى الله عليه وسلم حال

روية الريح كل وقت وتغير لونه ودخوله وخروجه وقلقه وقوله لمن
سأله عن ذلك ولعله كما قال قوم عاد فلما راه عارضا مستقيل
اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتم به وفي قوله صلى الله
عليه وسلم في غزاته ليلة بدر اللهم ان تهلك هذه العصابة لن تعبد
في الارض وكقوله لما جاءه جبريل في المنام بصورة مائة روضة رضى الله
عنها في سرقة حرير وقال له هذه زوجتك ثلث مرات بعد الثالثة
ان يكن من عند الله يمضيه ولم يجزم ونحو ذلك مما يطول ذكره مع قوله
عليه السلام زويت لي الارض قرأت مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك امتي
ما زوي لي منها وقوله عن العشر الفوارس من طلائع المهدي عليه السلام
الآتي في آخر الزمان ويمينه صلى الله عليه وسلم والله اني لاعرف اسمائهم
واسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم والوان خيولهم فيطلع على لون فرس
وصورة شخص واسمه ونسبه قبل ان يخلق بسمائه ستة وكسرو لا يجزم
بل يخاف ان يقطع بامته دون ذلك لعله بان الله يحوما يشاء ويثبت
وان حكم حضرة الذات التي لا تعلم ما تقتضيه ولا ما الذي يتعين
من كنه غيبها فتبديه ويقضى على اخبارائه تعالى وسيا الواصلة
بواسطة مظاهر رسالاته والحاملة اصباغ احكام حضرات
اسمائه وصفاته قل ما كنت بدعا من الرسل وما ادري ما يفعل بي
ولا بكم ثنيه وتاديب آلهي مانع من حصر الحق فيما اظهر واخبر ادبي
ربي فحسن ادبي لا جرم كان صلى الله عليه وسلم كما ذكر عنه ❁ نعم ولنعد ❁
الآن الي اتمام حال السائر المتوسط وبيان سر حيرته ❁ فنقول ❁

والأسمان المشار اليه بعد تعدية ما ذكرنا من المراتب والاحوال والحكم
 الخيرة اذا تأمل ما بيناه الآن فانه مع كشفه وجلالة وصفه بحار لانه
 يرى من فوقه كما ذكرنا ويعرف ان الحاصل له هو من فضلات تلك
 العطاء الاقدسية الحاصلة الكمل فيقول لو كان ما حصل لي ولثلي يقتضي
 الطمانينة لذاته لكان الاعلى منا بهذا الحال اجد رواولي فحيث لم
 نقمعه منا راي ما حصل دل ان الذي هو فيه اوجب وارجح
 وافضل فتراه اذن مع معرفة جلالة ما حصل له لا يقف عنده ولا يركن
 اليه وسيا اذا رأي مشاركيه ومن وافقه في مطلق الذوق والكشف
 بزيف بعضهم ذوق البعض ويورد بعضهم علي بعض كوسى مع الخضر
 وغيرها وكل يحتاج بالله وبما علمه الله والعبدية ثابتة والحق صدوق
 ولكل منه سبحانه قسط ولكن فوق كل ذي علم عليم وكلا آتياه حكما
 وعلما فما من طامة الا وفوقها طامة ولا تقف وسرفا لطريق وراء
 الحاصل والامر كما تري وعند الصباح يحمد القوم السرى والسلام
 واعلم ان السرف فيما ذكرنا هو ان الخلق يكسب من مشاهد الاسرار
 والصفات ولكل اسم وصفة تجليات وعلوم احكام وآثار تظهر في كل
 من هو في دايرونه وتحت حكمه وتصريفه كما ينسا ان كل صنف
 من الموجودات انما يستند الي الحق وياخذ منه من حيثية اسم خاص هو
 سلطانه ولما كانت الاسماء متقابلة ومختلفة كانت احكامها واذواقها وآثارها
 واحوالها ايضا كذلك ظهر لليب وان لم يكمل كشفه بعد ان سبب
 الاختلاف هنا هو سبب اختلاف في الاصل فهو في التميز تابعة للثاني

والخلق في الحكم والحال تابعون لها ولما كان كل اسم من وجه عين المسمى
ومن وجه غيره كما بين من قبل كان حكمها ايضا ذا وجهين فالمحجوبون
من اهل العقائد غلب عليهم حكم الوجه الذي به يغاير الاسم المسمى واهل
الاذواق المقيدة غلب عليهم حكم الوجه الذي يتحد به الاسم
والمسمى مع بقاء التمييز والتخصيص الذي يقتضيه مرتبة ذلك
الاسم والا كما برلم الجمع والاحاطة بالتجلى الذاتي وحكم حضرة احدية
الجمع فلا يتقيدون بذوق ولا معتقد ويقررون ذوق كل ذائق واعتقاد
كل معتقد ويعرفون وجه الصواب في الجميع والخطاء النسبي وذلك
من حيث التجلى الذاتي الذي هو من وجه عين كل معتقد والظاهر
بحكم كل موافق ومخالف معتقد فحكم علمهم وشهودهم يسرى في كل
حال ومقام ولهم اصل الامر المشترك بين الانام والسلام ﴿ وصل ﴾
في بيان سر الحيرة الاخيرة ودرجاتها واسبابها ﴿ اعلم ﴾ ان الانسان
اذا تعدى كل ما ذكرناه واستخلصه الحق لنفسه واستصلحه لحضرة احدية
جمعه وقدمه من جملة ما يطلعه عليه كليات احكام الاسماء والصفات
المضافة الى الكون والمضافة اليه سبحانه والقابلة للحكمين فمن جملة
ما يشاهده في هذا الاطلاع المشار اليه الكمال الآلى المستوعب كل
اسم وصفة وحال كما اشرت اليه الآن وعلى ما ستعرفه او تفهم عن
قريب انشاء الله تعالى فيري ان الصفات الظاهرة الحسن والخفي حسنها
كلها له واليه مرجعها وانها من حيث هي له حسنة كلها عامة الحكم
لا يخرج عن محيطها احد فانه سبحانه كما انه محيط بذاته كذلك هو محيط

بصفاته وهذا الوصف المتكلم فيه اعنى الحيرة من جملة الصفات وقد
 نهت الحقيقة بلسان النبوة على اصلها في الجنب الآلى بقوله ما ترددت
 في شيء انا فاعله ترددى في قبض نسمة عبدى المومن الحديث وقد
 ذكرته من قبل فعرفنا ان ثمة ترددات كثيرة هذا اقواها فافهم ولهذا
 نسب الاضلال سبحانه اليه بقوله يضل الله من يشأ ويهدي من يشاء
 وتسمى به والفاتح لسر عموم حكمه وامثاله ما ذكرناه من ان الهداية والضللال
 وامثاله من الصفات المتقابلة انما ثبت بالنسبة والاضافة فكل فرقة
 ضالة بالنسبة الى الفرقة المخالفة لها فحكم الضلال اذن منسحب على الجميع
 من هذا الوجه ومن حيث ان ترتب حكم الناس على اكثر الاشياء
 هو بحسب ظنونهم وتصوراتهم مع اليقين الحاصل بالاخبار الآلى
 وغيره ان الظن لا يغني من الحق شيئا وسيما في الله فان الاحاطة لما كانت
 متعذرة كانت منتهى حكم كل حاكم فيه انما هو بمقتضى ما تعين له منه بحسبه
 لا بحسب الحق من حيث هو لنفسه وما لم يتعين منه اعظم واجل مما تعين
 لان نسبة المطلق الى المقيد نسبة مالا يتناهي الى المتناهي بل لا نسبة بين
 ما تعين لمداركنا منه سبحانه وبين ما هو عليه في نفسه من السعة والعزة
 والعظمة والاطلاق ثم ان المتعين ايضا منه لما لم يتعين الا بحسب حال
 القابل المعين وحكم استعداده ومرتبته علم ان القدر الذي عرف
 من سره لم يعلم على ما هو عليه في نفسه وبالنسبة الى علمه نفسه بنفسه
 بل بالنسبة الى استعداد العالم به وبحسبه وحيث ليس ثم استعداد يفي
 بالغرض ويقضى بظهور الامر عند المستعد بهذا الاستعداد كما هو الامر

في نفسه فلا علم اذن واذا علم فلا هداية وان قيل بها فليس الا بالنسبة
والاضافة وقد قال اكل الخلق لما سئل عن رويته ربه نوراني اراه
فاشار الى العجز والقصور وقال ايضا في دعائه لا احصي ثناء عليك لا ابلغ
كل ما فيك او اعترف بالعجز عن الاطلاع على كل امره وقال سبحانه
منها علي ذلك ويحذر كم الله نفسه وما او تيم من العلم الا قليلا والقليل
هذا شأنه فما ظنك بما ليس بعلم عند العقلاء كلهم ولهذا نهى الناس عن
الخوض في ذات الله وحرصوا على حسن الظن به وسيا في او اخر الانفاس
ولما صح ان اقرب الاشياء نسبة الى حقيقة الشيء روحه وكان عيسى
علي نبينا وعليه افضل الصلوة والتسليم روح الله ومن المقربين ايضا
باخبار الله واخبار كل رساله عنه ومع ذلك قال تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما
في نفسك انك انت علام الغيوب علما بهذا وسواه من الدلائل التي
لا تحصى كثيرة مما او ما نا اليه وسكتنا عنه لوضوح الامر وكونه ينا بنفسه
ان الاطلاع على ما في نفس الحق متعذر فالحاصل عندنا من المعرفة
به الاستفادة من اخباره سبحانه لنا عن نفسه هو بتقليد مناله وكذا
ما نشده ونذكره بقوة من قوانا الظاهرة او الباطنة او بالمجموع انما نحن
مقلدون في ذلك لقوانا ومشاعرنا وقصارى الامر ان يكون الحق سمعنا
وبصرنا وعقلنا فان ذلك ايضا لا يقضي بحصول المقصود لان كينونته معنا
وقيامه بنابذ لا من اوصافنا انما ذلك بحسبنا لا بحسبه كما يينا ولولم يكن
الامر كذلك لزم ان يكون كينونة الحق سمع عبده وبصره وعقله
حاصلا وظاهرا على نحو ما هو الحق عليه في نفسه فيرى العبد اذن

كل مبصر ويسمع كل مسموع سمعه الحق وابعثه ولزم ايضا ان
يعقل كلما عقله الحق وعلى نحو ما عقله ومن جملة ذلك بل الاجل من كل ذلك
عقله سبحانه ذاته على ما هي عليه ورويته لها كذلك وسماعه كلامها وكلام
سواها ايضا كذلك وهذا غير واقع لمن صح له ما ذكرنا ولمن تحقق باعلى
المراتب واشرف الدرجات فما الظن بمن دونه فاذن لكل من الحيرة
في الله وفيما شاء نصيب وتذكر قوله في خمس من الغيب لا يعلمن الا الله
وقوله قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وقوله
ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وقوله ولو شاء الله
لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين وقوله قل ما ادرى ما يفعل بي
ولا بكم ان اتبع الا ما يوحى الى وغير ذلك مما يطول ذكره فانهم والله
يقول الحق ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم * وصل آخر *

في بيان اقوى اسباب الحيرة الاخيرة التي للاكابر واسرارها بلسان ما
بعد المطلع * اعلم * انه قد ذكر لك ان الانسان فقير بالذات
وانه دائما طالب ومتوجه الى ربه من حيث يدري ومن
حيث لا يدري وخصوصا اهل طريق الله فانهم طالبون بالذات
والفعل والحال فمن تعينت له منهم وجهة ظاهرة مقيدة بجهة من
الجهات او باطنة في امر ما من المعقولات او تقيد طلبه للحق ان زعم انه
من طالبيه بحسب علم عالم او اعتقاد معتقدا وشهود مشاهد او من حيث
اعتبار مميز او امر ما معين كان ما كان فهو ممن استشعرت نفسه بغايته وممن
يكون له الراي عند الفتح وممن يضعف حكم الحيرة المنبه عليها فيه او تكاد

تزول من ياخذها ويترك ويقبل ويعرض ويختار ويرجع ومن لم
يبق له في العام من كونه عالما رغبة بل ولا في حضرة الحق لاجل
انها مصدر للغيرات وسبب لتحصيل المرادات وتعدي مراتب الاسماء
والصفات ومما ينضاف اليها من الاحكام والآثار والتجليات واللوازم
التابعة لها من النسب والاضافات فلم يتعين له الحق في جهة معنوية او
محسوسة من حيث الظاهر او الباطن بحسب العلوم والمدارك والعقائد
والمشاهد والاخبار والافصاف وغير ذلك مما ذكر واشعوره ايضا بعزة
الحق واطلاقه وعدم انحصاره في كل ذلك اوفي شيء منه واعدم
امتلائه ووقوف همته عند غاية من الغايات التي وقف فيها اهل المواقف
المذكورة آنفا وان كانوا على حق وقفوا بالحق له وفيه بل ادرك بالفطرة
الاصلية الالية دون تردد ان له مستندا في وجوده وتحقق ان ليس هو
واقبل بقلبه وقاله عليه مواجهة منه ومقابلة لمستنده باجل ما فيه بل بكليته
وجعل حضوره في توجهه الى ربه هو علي نحو ما يعلم سبحانه نفسه في
نفسه بنفسه لا على نحو ما يعلم نفسه في غيره او يعلمه غيره فانه يسير حاله حينئذ
حالا جامع بين السفر الى الله ومنه وفيه لانه غير مسافر لنفسه ولا بنفسه
ولا في نفسه ولا بحسب علومه الموهوبة او المكتسبة بالوسائط المركبة او
البسائط وهذه الحالة اول احوال اهل الحيرة الاخيرة التي يتمناها
الاكابر ولا يتعدوها بل يرتقوا فيها ابد الآباد دنيا وبرزخا وآخرة
ليست لهم وجهة معينة في الظاهر او الباطن لانه لم يتعين للحق عندهم
رتبة يتقيد بها في بواطنهم وظواهرهم فيتميز عن المطلوب آخر بل قد

اشهدهم احاطته بهم سبحانه من جميع جهاته الخفية والجلية وتطلى لهم منه
لا في شيء ولا جهة والاسم ولا مرتبة فحصلوا من شهوده في يده
التيه فكانت حيرتهم منه وبه وفيه * وصل اعلى منه * واجلى
واكشف للسرفرعا واصلا * اعلم * ان الوجود المحض من حيث
هو لا يكون مرثيا ولا متعينا ولا منضبطا واعيان الممكنات سواء قيل
فيها انها عين الاسماء او حكم بانها غيرها فانها من حيث هي اعيان مجردة
لا يتعلق بها ادراك اصلا ولا تضبط الا من حيث التصور الذهني
وتعينها في الذهن عارض اذ ليس هو نفس تعينها الازلي في علم الحق
فان ذلك ثابت ازلا وابدا ثبوت الحق وهذا التعين عارض لذهن
المتصور وغاية هذا التعين ان يشبه ذلك من حيث المحاكاة والمحاكاة
انما يكون بحسب تصور المحاكى وقوته وذهنه ليس بحسب ما هي الحقائق
المتصورة في نفسها بالنسبة الي تعينها في نفس الحق فليس احد من الخلق
بمدرك لها من حيث هي كما هي ولا للوجود ولا لذات الحق من حيث
اطلاقها عن احكام النسب والاضافات ولا تشك ان ثمة ادراكا
او ادراكات لمدرک او مدرکين يتعلق بمدرك او مدرکات فما الذي
ادرك ومن المدرك له وليس ثمة الا ما ذكرنا وينااته يتعذر ادراكه
كما هو ان كان متعلق الادراك النسب مع انها امور عديمة يلزم
ان يكون المدرك لها وما ادرك به مثلها لان الشيء لا يدرك بغيره
من حيث ما يغائره ولا يؤثر فيه ما يباينه من الوجه المباين هذا ما لا تردد
فيه عند الكل ولا دفاع له ولا ثمة كما مر الوجود واحد تفرع منه ما

اضيف اليه مما يسمى صفات واحوال ولوازم وكلها معان بسيطة لا تقوم
 بنفسها ولا يظهر حكمها الا بالوجود والوجود شرط لاموثر ومع كونه
 كذلك فلا يتعين بنفسه فيدرك ولوتعين من كان مدركه اذا كان
 ما سواه لا وجود له الا به وهو غير متعين بنفسه بل لا بد له من امر يظهر به
 ويكون مرآته ووظيفته اعني الوجود الاظهار لا غير والاظهار له
 هو من كونه نوراً والنور يدرك به ولا يدرك هو فلا يستقل بالظهور
 فكيف بالاظهار لان الاظهار موقوف على اجتماع واقع بين النور وما
 يقبله ويظهر بظهوره اما المعنى يعبر عنه بالاشتعال او المحاذاة والانطباع
 فهو حينئذ موقوف على نسبة الجمع والجمع ايضا نسبة احوال كيف قلت فكيف
 يتحصل من مجموع ما لا يقوم بنفسه ولا يستقل ولا يثبت ما يقوم بنفسه ويحكم ثبوته
 وكيف ينقسم ما لا يقوم بنفسه لذاته اولا في ثاني الحال الى ما يقوم بنفسه
 ويكون مرئياً والى ما يقوم بنفسه وبغيره ويسمى راياً والى ما لا يقوم بنفسه
 كالامر في الاول وهو بعينه عين كل قسم من الاقسام المذكورة فيرى لا يرى
 ويرى لا يرى وينقسم لا ينقسم ويستقل لا يستقل ويجتمع مع انه لا يتعدد ولا يتغير
 ويظهر بالجمع الذي لا وجود لعينه مع استحالة ظهوره بنفسه ومع كون
 الجمع صفة ذاتية فالجمع حالة واحدة والاجتماعات بحكم الجمع احوال
 لعين واحدة والوحدة لا يتصور الا بمقابلها وهو معني الكثرة ولا كثرة
 اذ ليس ثمة الامر واحد متنوع فإين الجمع والوحدة ليست ثمة ايضا
 الا بالتقدير فان المدرك هو الكثير والمميز عن الكثرة حال طلب التميز
 والحكم به غير متميز بل مقداره التميز بالفرض وبالنسبة الى شخصه في بعض

الاذهان واما هل هو في نفسه مع قطع النظر عن هذا الفرض وهذا الشخص
 على نحو ما قدر له وحكم به عليه او لا حديث آخر بل الامر في نفسه جز ما ليس
 كذلك لان هذه الاحكام كلها طارئة والذي يقتضيه المحكوم
 عليه لذاته ثابت له اذ لا من نفسه لا لموجب ثم ان هذه الاحكام كلها
 والاحوال تابعة لانية كل مدرك من المدركين بالنسبة الي مداركه
 واما شعره فالشيء لم يدرك على ما هو عليه اصلا ولا اهتدى اليه ﴿ ثم
 نقول ﴾ والمسمى عالم لا يمكن مظهره فالحق لا يستحالة ذلك ولا ظرفا له لان الله
 كان ولا شيء معه ولا كان عدا ما محض اقصا وجوده لانه لو كان كذلك لزم
 انقلاب الحقائق وانه محال فمن المدرك منا ومن المدرك ومن العالم من مجموع
 ما ذكرنا ومن الحق ومن العالم والعلم والمعلوم والنسب كما بينا امور
 عدمية لا وجود لها الا في الاذهان والاذهان واصحابها لم يكونوا ثم
 كانوا وكيونة الجميع ان كانت من النسب كما مر فقد ظهر الوجود
 من المعدوم وان كانت ظاهرة عن الوجود فالوجود لا يظهر عنه مالا
 وجود له ولا اثر له كما مر من حيث هو وجود صرف لانه واحد
 والواحد البحت لا ينتج شيئا ولا يناسب ضده فيرتبط به وما لا وجود
 له مضاد للوجود فكيف الامر ولا يظهر عن الوجود ايضا عينه لانه
 يكون تحصيله للحاصل وان ظهر عنه عينه لا على النحو الحاصل لا بدله
 من موجب غير نفس الوجود لانه لو كان موجبه نفس الوجود لزم
 مساوقته له اذ لا وابد او لا جائز ان يكون موجبه وجودا آخر لما يترتب
 من المفسد اليقينة الفساد له كان كذا ان ولا جائز ايضا ان يكون الموجب نسبة

عدمية لانه يلزم حينئذ تاثير المعدوم في الوجود واستناد كل ماظهر اما
الى ما لا وجود له واما لوجود ونسبة معاً بشرط اجتماعها واجتماعها
ان كان طارياً لزم منه مفاسد لا تكاد تنحصر لان المقتضي للاجتماع
اما كل منهما او احدهما او ثالث ان كان الوجود لزم ان يكون فيه جهة
تقتضي الاقتران بالنسبة المعدومة ثانياً مع عدم اقتضاها ذلك اولاً
فيه ما فيه من المحالات التي لا حاجة الى تعديدها وان كانت النسبة
هي المقتضية للجمع لزم ان يكون ما لا وجود له يوجب حكماً واثراً في
الوجود وان يكون سبباً لظهور كل موجود وغير ذلك من المحالات
مع ان الجمع في نفسه لا وجود له بل هو نسبة كما مر وان كان امر
ثالث عاد السؤال لان ذلك الثالث لا يخلوا ما ان يكون وجوداً
او نسبة ويلزم ما مر ذكره والامر غير خارج عن هذه الضروب
المذكورة فكيف الامر فيثبت الحيرة وان استندنا الى الاخبارات
الالهية فالكلام فيها كالكلام فيما مر لانها لا بد وان يكون تابعة
للمدارك والمدارك اوصاف تابعة للموصوف والموصوف لم يثبت بعد
ما هو فما الظن بما هو تبع له ومتفرع عنه ومع هذا كله فالادراكات حاكمة
ومتعلقة بمدرك متعدد من حيث تنوع ظهوراته او بمدركات شتى وثم
لذة هي عبارة عن ادراك الملائم والم يعبر عنه بانه ادراك غير الملائم
وثمة ظلمة ونور وحزن وسرور فالكل ثمه ومائمه كل ولا جزء ولا ثمه
فما العمل وما من وكيف ولا تظن ان هذه الحيرة سببها قصور
في الادراك او نقص مانع من كمال الجلاء هنا والاستجلاء لما هناك بل

هذه حيرة انما يظهر حكمها بعد كمال التحقيق بالمعرفة والشهود ومعاينة
 سر كل موجود والاطلاع التام على احادية الوجود لكن من قيد
 وقف لضيقه وما سار وانقهر لحكم ما عاين فانحرف ومارو من اتسع
 جمع وكشف فاحاط فدار وحاذ وما ان حاذ بل حوى وانطلق فمار وما جار
 واستوطن غيب ذات ربه متنوعا بشيؤنه سبحانه وبحسبه بعد كمال
 الاستهلاك فيه به فعم عقبي الدار هذا لمقام السار ✽ تنزل
 الى الافهام وتانس وايضاح مبهم بتمثيل نفيس ✽ ربما استنكرت ايها
 المتأمل ما اشرت اليه آتفا في سر الحيرة لان فهمك ينبؤ عن درك سره
 وانت المعذور لا انا حيث اذكر لك مثل هذا واتوقع منك ومن الناس
 فهمه واستخلاص المقصود من مشتيبه وعلمه اللهم الا من حيث اني
 محل لتصرف ربي وعراة له فهو يظهر بي ويظهر ما يشاء من شانه
 ويوضح ما اختاره من برهانه فاني ايضا مقهور لا مختار ولا مجبور وها
 انا انزل من ذلك المرقى الجليل اليك والى غيرك بالتمثيل للتفهيم
 وهدى السيل فارعني سمعك وارصد لي لبك وفهمك والله المرشد
 ✽ اعلم ✽ انه سواء كان المتأمل بهذا لكلام من ارجحين لمذهب
 المتكلمين او النظار المتفلسفين فانه لا يشك انه ما يدركه من عام الاجسام
 الذي هو فيه مركب من جوهر وعرض او هيولى وصورة فالجواهر
 لا يظهر الا بالعرض والعرض لا يكون الا بالجواهر كما ان الهيولى
 لا يوجد الا بالصورة والصورة لا تظهر الا بالهيولى ومعقوية الجسم
 المتعين في البين عبارة عن معني ما يمكن ان يفرض فيه ابعاد ثلاثة الطول

والعرض والعمق ثم ان الهيولى المجرد عند اهل النظر لا يقبل القسمة
 عقلا وكذلك الصورة مع انه بحلول الصورة في الهيولى صارتا جسما
 وقبلنا القسمة فانقسم ما كان لذاته غير قابل للقسمة مع انه لم يحدث
 الا الاجتماع وهو نسبة كسائر النسب فافهم ثم ان الطبيعة التي تولد
 عنها ما تولد عبارة ايضا عن معني مجرد مشتمل على اربع حقائق تسمى
 حرارة وبرودة ورطوبة ويوسة وذلك المعني يناسب كلا من هذه
 الاربعة بذاته بل هو عين كل واحدة منها مع تضادها ومع كونها اعني
 الطبيعة من حيث هي معني جامعا للاربعة المذكورة وهذه وجميع ما تقدم
 ذكره عبارة عن معان مجردة لا يمكن ظهور شيء منها وادراكه بمفرده
 ولا بدون الوجود فان وجود الجميع ايضا من كونه وجودا بحتا لا يتعين
 بنفسه ولا يظهر من حيث هو فيدرك فاذن اجتماع هذه المعاني
 هو المستلزم لظهورها وادراكها والاجتماع نسبة او حالة لا وجود لها
 في عينها وما ثمه امر آخر يتعلق به الادراك وقد تعلق فما هو وكيف
 هو وهذه صورتك التي من حيث هي امكنت ادراك ما تدرك ناتجة عن
 الاصول المذكور شأنها واجلها الطبيعة فالصور ظهرت عن الطبيعة واذا
 امعنت النظر فيما ظهر عنها لم تلق شيئا زائدا عليها ومع ان الذي ظهر ليس
 غيرها فليست من حيث معقولة كليتها عين ما ظهر ولم تزد بما ظهر عنها ولم
 تنقص ولم تتميز اذ ليس ثمه غير فيتميز عنه لان الذي ظهر عنها جز ما ليس غيرها
 وهذا ما لا خفاء فيه فافهم واما روحك الذي تزعم انه مدبر لصورتك
 وكل ما يسمى روحا فالحدث فيه ابسط واطول وسره اخفى واشكل وعن

❖ لك ربك فلا تسأل فقد منعت الخوض فيه واوئست فلا تطل فسر بعده
والق عصا التسيار فما بعد العشية من عرار ولعمري ان جعلت بالك
مما نهيتهك عليه واستحضرت ما مر ذكره واضفت هذا الفصل والذي
يليه اليه رأيت العجب العجيب وعرفت السر الذي حير اولى الالباب
❖ فصل في خواتم الفوائح الكلية وجوامع الحكيم والاسرار الالهية
القرانية والفرقانية ❖ وهو آخر فصول الكتاب والله متم نوره فمن ذلك
❖ خاتمة ❖ يكون لمعظم اسرار الحق واسماؤه واسرار الفاتحة موضحة وفاتحة
فنقول مبتدين من بسم الله الي آخر السورة انشاء الله ❖ اعلم ❖ ان
الاسماء على اختلاف ضروبها ومفهوماتها في الحقيقة هي اسماء للاحوال
ولذي الحال من حيث هو ذو حال ومن حيث هو مدرك نفسه وما
فيها في كل حال بحسبه مبدأ تعين الجمع هو مقام احدية الجمع الذي نهيتهك
عليه غير مرة واخبرتك انه ليس وراءه اسم ولا رسم ولا تعين ولا صفة
ولا حكم لكن تعين الاسماء من هذا المقام على نحوين النحو الواحد هو
بحسب احكام الكثرة التي تشتمل عليها هذا المقام وهي الاسماء المنسوبة
الي الكون ولهذا نقول وقنا الكثرة وصف العالم من كونه عالما وسوى
وفي تجلي الكثرة واحكامها تلاشي العقول النظرية وتفس عن درك
سر الوحدة والحسن المستجن فيها فتبين عن اضافة شي من احكامها
الي الحق المتعين عندها وترد باحكام الكثرة عليها ولا تدري وسبب
ذلك كونها لم تشهد الوحدة الحقيقية التي لاتضادها الكثرة ولا نقابا با بل
هي نسبة الوحدة المعلومة عندهم وعند غيرهم من المحجوبين واكثر العارفين

والكثرة ايضا الى هذه الوحدة المشار اليها على السواء لانها منبع لها
ولاحكامها مع عدم التقيد بالمنبعية وغيره ثم نرجع ﴿ ونقول ﴾ ومعقولة
النسبة الجامعة لاحكام الكثرة من حيث وحدتها عبارة عن حقيقة العالم
وتعين الحق من حيثها عبارة عن وجود العالم ثم ان هذا الوجود بعد ظهوره
يشقونه انقسم بالقسمة الاولى من حيث التعيين الى ثلاثة اقسام الى ما غلب
عليه طرف الوحدة والبطون كالارواح على اختلاف مراتبها بحسب درجات
هذا القسم والى ما ظهر وغلب عليه احكام الكثرة كالأجسام المركبة على
اختلاف مراتبها ايضا بحسب الدرجات والى ما توسط بينهما ثم ان المتوسط
انقسم الى ما غلب عليه حكم الروحانية وحكم مجمل الظهور الاول كالعرش
والكرسي والى ما غلب عليه نسبة الجمع بكمال الظهور التفصيلي آخرا
كالمولدات الثلاث على ما بينها من التفاوت في الدرجات مع دخولها
تحت قسم واحد يسمى بعالم الشهادة فانه هو المقابل لعالم الارواح وعالم
الغيب على ما ذكر في اول الكتاب عند الكلام على الحضرات الخمس
وبقي الوسط الذي تفرع منه ما تفرع مشتملا على درجات لكل منها
اهل كالسموات السبع والاسطقات الاربع وظهر الانسان آخرا بصورة
الكل مقام الجمع الاحدى الذي لا يتعين قبله اولية ولا غيرها وله العناء
وقدم حديثه في صدر الكتاب فاذا ذكر والخلافة للانسان بهذه
الصورة هي من حيث صحة المحاذاة والمحاكاة والمطابقة بما ظهر من
صورته في الحكم والجمع والمحاكاة لما عداها وغيرها لما بطن منه
والاستخلاف لما بطن هو من حيث السية الاولى في تعيين صورة نفسه الجامعة

لما اشتملت عليه ذاته والاستعلاء بعد التحقق بالكمال على الخلافة والخروج
عنها بردها الى الاصل اوالى المثل بمزيد من الحسن والبهاء كما مثل
لك في ماء الورد وغيره من قبل واستحضار قوله ان الله يا صر كم ان
تؤد والامانات الى اهلها هو بخصوصية حكم مقام احدية الجمع المتزه
عن التقيدات بوصف وحال معين من خلافة ونيابة وغيرها لاستيعابه
كل حال ومقام ووصف واشتماله وقبوله كل حكم واسم وفعل وحرف
الاكل شيئا ما خلا الله باطل . . . وكل شيئا هالك الا وجهه

﴿ ثم نقول ﴾ فالمسمات موجودات هي كما ذكر لك تعيينات شيوئه سبحانه
وهو ذو الشيون فحقائق الاسماء والاعيان عين شيوئه التي لم تميز عنه
الا بمجرد تعيينها منه من حيث هو غير متعين والوجود المنسوب اليها عبارة
عن تلبس شيوئه بوجوده وتعددتها واختلافها عبارة عن خصوصياته
المستجنة في غيب هويته ولا موجب لملك الخصوصيات لانها غير مجمولة
ولا يظهر تعددها الا بتنوعات ظهوره لا تنوعات ظهوراته في كل منها هو المظهر
لاعيانها يعرف البعض منها من حيث تميزه البعض ومن اي وجه نحدد فلا تنأثره
ومن اية تميز فيسمى غيرا وسوى وان شئت فقل كان ذلك ايشهد هو
خصوصيات داته في كل شان من شيوئه ومثال هذا القلب
في الشيون والله المثل الاعلى تقاب الواحد في مراتب الاعداد لاظهار
اعيانها ولاظهار عينه من حيثها فاوجد الواحد العدد وفصل العدد
الواحد بمعنى ان ظهوره في كل مرتبة مما نسميه في حق الحق شانا كما
اخبر عن نفسه سبحانه يخالف ظهوره في المرتبة الاخرى ويبع كل

ظهور من حيثية كل شان من الاسماء والاولصاف والاحوال والاحكام
 بمقدار سعة دائرة ذلك الشان وتقدمه على غيره من الشئون وكل
 ما يرى ويدرك باى نوع كان من انواع الادراك فهو حق ظاهر
 بحسب شان من شيوته القاضية بتنوعه وتعدد ظاهره من حيث المدارك
 التي هي احكام تلك الشئون مع كمال احديته في نفسه اعني الاحدية
 التي هي منبع لكل وحدة وكثرة وبساطته وتركيب وظهور وبطون
 فانهم وانظرالي احدية الصورة الجسمية التي يدركها بصرك وكون
 القواصل المتعددة لمطلق الصورة الجسمية امورا غيبية غير مدركة كالمعني
 الفاصل بين الظل والشمس والسواد واليباض واللطيف والكشيف
 والصلب والرخو وكل برزخ بين امرين مميزينها يرى حكمه ظاهرا
 وهو غيب لا يظهر الاوان الفواصل البرزخية هي الشئون الالهية وهو
 على قسمين تابعة ومتبوعة والمتبوعة على قسمين متبوعة تامة الحيطه وغير تامة
 فالتابعة اعيان العالم والمتبوعة التي ليست تامة الاحاطة هي اجناس
 العالم واصوله واركانه وان شئت سمها الاسماء التالية التفصيلية وانت
 صادق والمتبوعة التامة الحيطه والحكم اسماء الحق وصفاته و
 في التحقيق الاوضح فالجميع شيوته واسماء شيوته واسماؤه من حيث هو
 ذو شان او ذو شئون كما مر فلا تغلط واذا ذكر قسميته واحدا هو باعتبار
 معقولة تعينه الاول بالحال الوجودي بالنسبة اليه اذ ذاك لا بالنسبة
 اليه من حيث تعين ظهوره في شان من شيوته وبحسبه ونسمة ذاتا هو
 باعتبار ظهوره في حالة من احوال التي تستلزم تبعية الاحوال الباقية لها

واحواله وان كانت كما قلنا بعضها تابعة وبعضها متبوعة وحكمة ومحكمة
 فان كلامها من وجهه الكلي بل هو عينه وتسمية الله هو باعتبار تعيينه
 في شأنه الحاكم فيه على شيوته القابلة به منه احكامه وآثاره وتسمية
 الرحمن عبارة عن انبساط وجوده المطلق على شيوته الظاهرة بظهوره
 فان الرحمة نفس الوجود والرحمن الحق من كونه وجودا منبسطا على
 كل ما ظهر به ومن حيث كونه ايضا باعتبار وجوده له كمال القبول
 لكل حكم في كل وقت بحسب كل مرتبة وحاكم على كل حال وتسميته
 رحيم هو من كونه مخصصا ومخصصا لانه خصص بالرحمة العامة كل
 موجود فعم تخصيصه وظهوره سبحانه ومن حيث الحالة المستتمة
 الاستشراق على الاحكام المتصلة من بعضها ببعض تبعية ومتبوعة
 وتأثيرا وتأثرا كما قلنا واجتماعا وافترقا بتناسب وتباين واتحاد
 واشتراك سمي علما وهو من تلك الحشية وباعتبار كونه مدركا نفسه وما
 انطوت عليه في كل حال وبحسبه سمي نفسه علما والسريان الذاتي
 الشرطي من حيث التنزه عن الغيبة والحجبة ودوام الادراك المتعدي
 حكمه الى سائر الشئون يسمى حياة وهو الحي بهذا الاعتبار والميل المتصل
 من بعض الشئون بسرا الارتباط بشئون آخر بموجب حكم المناسبة الثابتة
 في البين المرجحة تغليب حكم بعض الشئون على البعض واظهار التخصيص
 الثابت في الحالة المسماة علما لتقدم ظهور بعض الشئون على البعض يسمى
 ارادة وهو من حيثها يكون مريدا والحالة التي من حيثها يظهر اثره
 في احواله بترتيب يقتضيه التخصيص المذكور والنسب المتفرعة عن كل

حال منها تسمى قدرة وهو من حيثها قادرا وانتظم امر الوجود
وارتبط وزهق الباطل وسقطوها انا قد فتحت لك بابا لا يلج به ولا
يطرقه الا النادر من اهل العناية الكبرى فان كنت ممن يستحق مثل هذا
فلج وافتح بهذا الجمل مفصلا وكن بكليتك لله فمن كان لله كان الله له
﴿ وصل منه بلسان جمع الجمع ﴾ اعلم ان تقديم الشيء على سواه
ونصدير الامور به يؤذن بتهم المقدم لذلك الامر والمصدر له به
فتقديم الحق ثأؤه في صدر كلامه دليل على امور منها التهم به
والتعريف بمزيتة فانه المفتاح المشير الى المقصد الغائي الذي هو عبارة عن
الحال الكلي الاخير الذي يستقر عليه امر الكل من حيث الجملة وانه
ناج من بين معرفتهم التامة بالحق وبكل ما يسمى سوى وبين شهودهم
الذاتي الخصوصي المتفرعين عن الهداية الخاصة المحرض على طلبها والمتكفل
بانالتها طالبيها لكن بعد حسن التوسل بمجزيل الذكر وجبيل الثناء
وتجريد التوحيد حال التوجه بالعبادة وكمال الاعتراف بالعجز والقصور
والاستناد مع الاذعان كل ذلك بمعرفة الاستحقاق وتعين موجبات
الرغبة المنبه عليها في رب العلمين الرحمن الرحيم وموجبات الرهبة
المندرجة في مالك يوم الدين والتثنية ايضا على ان من لم يتسم بسمة
الهداية المعنية بحيث يسرى حكمها في احوال المهتدي وافعاله وعاجل
امره وآجله وماله حتى ينتهي به الامر الى الاحتذاء بما حظى به الكمل
من ربهم قبله او السعداء مثله والا فهو يصدد الانصباع بحكم الغضب
والوقوع في مهواة الخيرة ويبداء التيه والغاية القصوى ماسبق الاشارة

اليه من حال الكمل لان السبب الاول في ايجاد العالم هو حب الحق
ان يعرف اويعبد كما اخبرو يشهد كماله بظهوره ووجوده والمراتب
الوجودية والعلمية انما تقوم وتدوم في كل زمان بالكامل المستتاب
والمستدب لتكميل ذلك وحفظ نظامه في ذلك الزمان فلا جرم
وقع الامر كما هو عند من يعرفه وقد تكررت التنبيهات الالهية على ذلك
في الكتب المنزلة وبلسان الكمل فمن ذلك قوله سبحانه في التورات
يا ابن آدم خلقت الاشياء من اجلك وخلقتك من اجلي ومثله قوله
لموسى على نينا وعليه افضل الصلوة والسلام واصطنعتك لنفسى وقوله
لجميع الكمل وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه بعد
التعديد والتفصيل غير مرة ونحو هذا مما يطول ذكره ولم يختلف فيه
احد من اهل الاستبصار ولما كان الثناء من كل مثنى على كل مثنى عليه
تعريفا للمثنى عليه ومتضمنا دعوى المثنى انه عارف بمن يثنى عليه من حيث
هو مثنى عليه وكانت الحجة البالغة لله اراد سبحانه ان يظهر كمال
الحجة التي بها كمال المعرفة المطلوبة كتعلق ارادته باظهار كمال
باقي شؤنه فان ثبوت معرفته بنفسه وبكل شيء عند نفسه تكون
حجة من حيث كمال العلم وزوال التهمة لكن لا تكون
بالغة الا اذا تم ظهورها في كل مرتبة وعند جميع من كان من اهل تلك
المرتبة او ظهر بها وفيها كظهورها ووضوحها في نفس المبرهن الحق الحق
وتذكر قوله تعالى لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وما ورد عنه
صلى الله عليه وسلم من ان الله لا يواخذ احدا يوم القيمة حتى يعذر

من نفسه يعني حتى تترك حجة الله عليه وتفلج ومن ذلك قوله ايضا
 صلى الله عليه وسلم ليس احد احب اليه العذر من الله ومن اجل ذلك
 ارسل الرسل واتزل الكتب فافهم فقد عرفت في هذه الخاتمة اشرف
 اسرار البسملة من حيث اصل الاسماء ثم عرفت بكسر الحمد لله وتصدير
 الكلام العزيز بها واما سر اضافة الحمد الى الله فهو من حيث انه اول التعينات
 المرتبة الجامعة وقد نهت عليه منذ قريب وسر اضافة الربوبية الى
 الاسم الله هو تانيس المخاطبين لما تعطيه حضرة الالهية من الاحكام
 المتضادة الظاهرة والمغبية وما يلزمها من فرط جلال الهية والعظمة
 بخلاف الربوبية المستزمنة للشفقة وحسن الاشتغال على المربوبين بالتغذية
 والتربية والاصلاح ونحو ذلك وسر الشمول بالاضافة هو لفتح
 باب مطامع الكل فيه اذا اطاعوا واوليهم اياها ايضا باجمعهم اذا افرطوا
 او قصروا اللهمني المدرج في مالك يوم الدين وهو المجازاة
 وسراياك كما مر هو ان المتعين من علمك فيك اولاهو في ثاني حال هدف
 اسمهم اشاراتك ومقصد تعين عنده مراداتك وتستجلى فيه شؤونك
 كلها وتفاصيل احكام ارادتك فظهر الفرع بصورة الاصل وهذا امر ان
 عرفته عرفت الكل وسراياك نستعين هو عطف على الاشارة المتقدمة
 بوجه يخالف الوجه الاول كما مر بيانه وتصريح بما اجل في باء البسملة من
 حكم الفقر وعدم الاستقلال والاقرار بالانقياد والتوجه اليه والتعويل
 في المهام عليه وهذا الى آخر السورة هو طلب ادراج فيه سر المحاكاة من
 الشروع للاصل وسما في المقصود الاول من الابداد الذي حاصله التعريف

والتمييز المشار اليه باحيت ان اعرف فافهم فانه لولا الاليجاد لم يظهر تميز
مرتبة الحدوث من القدم ولا مرتبة الوحدة من حيث اشتغالها على
الاحكام المتعددة الكثيرة من الوحدة الصرفة التي لاحكم ينفذها
ولا وصف يعينها ولا لسان يوضحها ويبينها وقد مر بيان ذلك في صدر
الكتاب واما سر المغضوية فهو نفس الانحرافات الظاهرة الصورية
والباطنة الروحانية والمعنوية المتعينة بين بداية امر الوجود وغايته بسبب
تداخل الاحكام والاحوال المضافة الى الاسماء والاعيان وغلبة بعض
تلك الاحكام لبعض غلبة تخرج جمعيتها عن نقطة الاعتدال الخصب
بتلك الجمعية اي جمعية كانت فافهم وقد عرفت سر البدايات والغايات
وان الحق هو الاول والاخر وان شؤنه هي المتعينة في الين فلائس
﴿ ولما ﴾ كانت الفاتحة ام الكتاب اي اصله وقد عرفت في اول
الكتاب مرتبتها وانها الانموذج الشريف الاخير وكان غيب الذات
من حيث اللائعين حال لاحكم ولا صفة ولا اسم متقدما على جميع
التعينات الظاهرة والباطنة العلية والوجودية وكان مصير الامور كلها
ومنتهاها الي ما تعينت منه اولا والحق هو الاول اقتضي الامر السر
العدلي الكلي العيني ختم الفاتحة بلفظ يدل على الحيرة التي كان
آخر مراتبها من حيث حال المتصفين بها متصلا بغيب الذات
ولهذا كان منتهي الاكابر فان حيرتهم في الله هو في اعلى خصوصيات
ذاته من ذاته بعد تعدي سائر مراتب اسمائه وصفاته وكما كان اول
الحضرات الوجودية المتعينة من غيب الذات هي حضرة التهم وفيه

تعين المهيمون المستغرقون بما هم فيه عن الشعور بانفسهم وبمن همهم
شهوده وفرط قربه وبالسوى كان الاخر نظير الاول كما يينا فان
الخاتمة عين السابقة فختم سبحانه احوال الصفوة من عباده بما بدأ به
وان كان بين اهل الحيرة الاخيرة هنا وبين من هناك فرقان عزيز
لا يعرفه الا اندر من الاكابر وقد نهتكم عليه تعريضا وتمثيلا فتذكر
وكذلك ختم سبحانه شيوئه مع خلقه من الوجه الكلي بالحال الذي
بداهم بحكمه وهو الرضا فانه لما كانت الرحمة نفس الوجود كما يينا كان
وصفه الذاتي هو الرضا ولهذا قابله الغضب ووقعت بينهما المحاذاة
الشريفة التي ذكرها سبحانه ثم سبقت الرحمة الغضب وغلبته بالرضا
الذي هو وصفها الذاتي لانه سبحانه لو لم يرض لنفسه من نفسه الايجاد
ولا عيان الممكنات الاتضاف بالوجود الذي سمح به ورضيه لهم ما وجد
ما وجد وكون الرضاه مراتب كثيرة لا ينافي ما ذكرنا قصورة الرضا
العامه نفس الايجاد وبذل الوجود لكل موجود ثم تعينت خصوصياته
بحسب احكامه وعددها مائة عدد عدد الرحمات فانهم فلا جرم كان
آخر احكامه الكلية في السعداء من خلقه كما اخبر رضاه عنهم فلا يستخط
عليهم ابدا فختم تعريفه لهم من الوجه الكلي بما تعين لهم منه اخر وهو
المتعين اولاً والسلام ﴿ وختم ﴾ آخر احوالهم من حيث هم بالدعاء
الذي هو السؤال وهو كان اول احوالهم لان اول امرنا نصبوا به
حكم سوال الحق نفسه بنفسه وثناق طلبه بكالي الظهور والاظهار
فسرى حكم ذلك السؤال في حقايقهم لكونهم اذ ذاك في عين القرب

الذي هو عبارة عن ارثناهم في نفسه سبحانه فسالوا الایجاد بالسنة
 الاستعدادات من حيث حقایقهم فكانت اجابة الحق لهم ایجادهم كما
 نبهتك عليه في صدر الكتاب عند الكلام على سر البدء فتمت احوالهم آخرا
 بالسؤال وكان ذلك بصیغة الحمد لله رب العالمين كما اخبر سبحانه بقوله
 وآخردعواهم ان الحمد لله رب العالمين لان المقصود من السؤال الاول
 المذكور انما ظهر كما له حينئذ لا جرم تعین الحمد كالأكل والشارب ونحوهما انما
 شرع له التحميد اذا قضي وطره مما يباشره فافهم ﴿ وختم ﴾ سبحانه القرآن
 العزيز المنزل بآية الميراث لان اخر الاسماء حكما وخصوصا في الدنيا
 الاسم الوارث انا نحن نرث الارض ومن عليها والينا يرجعون وسأ
 مثل لك في سر الميراث مثلا لان امعت النظر فيه اشرفت على علم كبير عزيز
 جدا وذلك ان اشعة الشمس وكل صورة نيرة لا تبسط الا اذا قابلهما جسم
 كثيف وفي التحقيق الاوضح لو لم يكن ثمة جسم كثيف لم يظهر للشمس
 نور منبسط فالشعاع تعين بين الشمس وبين الصورة الكثيفة فكما
 كثرت ظهر انتشار الشعاع وانبسط وكما قلت تقلص ذلك الشعاع
 في الامر الذي انتشر منه فتقلصه بالوصف المتحصل له من كل ما انبسط
 عليه هو عودة الورث فورث نوره المنبسط عنه اولا متزايدا الحسن
 مما استفاده من كل ما اقترن به فانطبع فيه كما مر في ماء الورد وذهب
 ما لم يكن ثابتا لذاته ولا مراد العينه بل كان ثباته بالنور المنبسط عليه
 والامر الساري فيه الثابت اخر كل شيء هالك الا وجهه له الحكيم
 واليه يرجعون وقد عرفتك في صدر الكتاب ان الكمال الذاتي وان

لم يزل فاكليته انما ظهرت بالكمال الاسمائي والاسماء انما تعينت بالأعيان
علما ووجودا فلولا الاعيان لم يكن الكمال الاسمائي المرتبي كما انه لولا
الحق لم يحصل للاعيان الكمال الوجودي فكل وارث وهذا ان الحالان
هما الموروثان آخر والمتمثلان اولا والى الله عاقبة الامور والامر في احدا
لجانين قد استبان بما ذكرنا وفي الجانب الاخر عبارة عن الشأن الذي اعقبه
الاستخلاف بعد كمال الحضور والمباشرة للتصرف والايجاد والاستخلاف
فمع البطون لا محالة ومدار الورث وما ذكرنا على البطون والظهور
والغيبية الاخيرة التي هي من لوازم الاكلية بالاستهلاك الاتم في الحق
تقضي باستخلاف الخليفة ربه المستخلف له وتوكيله التوكيل الاتم وقد
مر حديثها من قبل فتذكروا ما حكم ما عد الكمل من الخلفاء في الورث
فبقدر حظه في الخلافة وبحسب نسبتهم اليها وكل ذو حظ منها
ونصيب وان قل فاستحضر ما اسلفت في ذلك وانهم ومن الغراب
ان تفهم ما نريد والسلام * واعلم * ان البحر يرث الانهار والارض ترث
ما انفصل منها بوجه وكذا الهواء والنار مع الاولين يرثون ما تولد
عنهم والعلويات ترث القوي المنبثة منها في القوابل وورث كل وارث
فبحسب اصله وكليته بالنسبة الى ما تفرع منه والله من حيث انه
الجامع والاصل خير الوارثين بالنسبة الى الموارث والارث الاسمائي
فتنبه * ثم نقول * ان الله ختم العبادة الشفعية بالسجود الواقع
في الحشر من النبي صلى الله عليه وسلم حال فتح باب الشفاعة ومن شاء
من الشفعاء والذين يؤذن لهم في السجود كما كتب في سرية وريس بعد

تلك السجدة الا العبادة الذاتية التي لا يقترن معها امر ولا تكليف
 وختم اتيانه بصفة ظاهريته من حضرة غيبه الذاتي وتوجهه الي كافة
 خلقه باتيانه في ظلل من الغمام يوم القيمة للفصل والقضاء فانه كراتيانه
 الاول من غيب هويته في الغمام للظهور والاظهار وفصل الاعيان القابلة
 للوجود بالرحمة الشاملة من الاعيان الباقية في حضرة الثبوت والحكم
 علي كل منها بما يستحقه لذاتها بموجب استعداداتها وعلمه بها كفي بنفسك
 اليوم عليك حسيا فافهم فقد كشف لك ما لا ينكشف الا للندر
 * وختم * القرآن العزيز من حيث الانزال بسورة براءة المميزة
 بين المقبولين والمردودين لان آخر حكم يتنزل هو التميز ولهذا كان
 يوم القيمة يوم الفصل فميز الله فيه الخيث من الطيب ويجعل الخيث
 بعضه علي بعض فيركمه جميعا فيجعله في جهنم اولئك هم الخاسرون
 * وختم * احكام الشرائع بشريعتنا كما ختم الانبياء بنبينا صلى الله عليه
 وسلم * وختم * حكم شريعتنا بطلوع الشمس من مغربها نظير طلوع
 الروح الحيواني وتقلص نور الروح الا لهي من مغرب البدن فان نسبة
 الشمس الي الصورة العامة الكونية نسبة الروح الحيواني الي ابداننا
 ونسبة القلم الاعلى من حيث الانسان الكامل نسبة الروح الا لهي
 المدير لنشأتنا فكما انه لا اعتبار لايمان احد بعد طلوع الشمس من مغربها
 ولا لعمله كما قال سبحانه لا ينفع نفسا ايمانا لم تكن آمنت من قبل او كسبت
 في ايمانها خيرا وفسر ذلك نبيه صلى الله عليه وسلم بهذا كذا لا اعتبار
 لعمل حال اعراض روح الانسان عن تدبيره ومنازقة روحه

الحيواني كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل توبة عبده ما لم يغفر
 فافهم * وختم * الخلافة الظاهرة في هذه الامة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم بالمهدي عليه السلام * وختم * مطلق الخلافة عن الله
 تعالى بعيسى ابن مريم على نبينا وعليه السلام * وختم * الولاية
 المحمدية بمن تحقق بالبرزخية الثابتة بين الذات والالوهية لان ختمية
 النبوة يختص بحضرة الالوهية ولها السيادة في عين العبودية ولختمية
 الولاية العامة سرباطن ربوية العالمين بالملك والثرية والاصلاح وغير
 ذلك ونسبته الى الصورة الوجودية نسبة النفس فافهم فكل من ذكرنا
 صورة مرتبة الآلية من امهات المراتب * وختم * الكمل من عبيد
 الاختصاص الوارثين بعبد له جمع الجمع لاجماع بعده مثله ولا جائز لكل
 الموارث غيره وله كمال الآخرة المستوعبة كل حكم دون سواء فهذا
 لا يعرفه غير مولاه * وختم * المتجليات الحاصلة للسائرين بالتجلي الذاتي
 الذي انتخم بظهوره ايضاً سير السائرين الى الله * وختم * الحج الذي
 هو نظيره بالطواف حول المقام الذي كان وجهة السائرين واكمل مقام
 من المقامات الكلية * وختم * ينحصر الله وسربكم له به ويديه وينصه
 ولولا التطويل لعينت لك امهات المقامات وبمن ختمت او تختم ولكن
 قد اوردت امودجا من ذلك للتنبيه والتذكرة وفيه غنية للالباء من
 اكابر المشاركين وما شاء الله كتبه فلاحية في اظهاره وما اوتيتم من
 العلم الا القليل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل * وصل في وصل *
 يتضمن نبذا من الاسرار الشرعية الاصلية والقرائية * اعلم * ان

خطاب الحق عباده بالسنة الشرائع وسيا الخطاب المختص بشريعتنا
ينقسم بنحو من القسمة الى سبعة اقسام كلية تحت كل قسم منها اقسام
* فالقسم الاول * من السبعة يتضمن الانباء عن الحقائق وتبين
المضار الجلية والخفية والمنافع وينقسم الى قسمين قسم يستقل العقول
بادراكه ابتداء او بعد تنبيه وتذكير وقسم لا تستقل العقل بادراكه بل
تفتقر في ادراكه الى نور آلهي كاشف والمراد من ذكر ما هذا شأنه تنبيه
النفوس المستعدة وامداد الهمم للتشوق الى نيله والسعي في تحصيله كيلا تنفع
بالحاصل لها في اول وهلة فتظنه الغاية وان ليس وراه امرا آخر فتفتروا لتقاعد
عن طلب المزيد وربما وقع الاخبار عن بعض ما يتضمنه هذا القسم
بالفاظ توهم بعد او عظمة مفرطة مع ان المخبر عنه قد يكون مشهودا
حاضر او لا يشعر به ولا يعرف انه المسمى بذلك الاسم او الموصوف بتلك
العظمة والسرفيه ابقاء حرمة الاسرار لتوفر الرغبات الى التحقق بمعرفتها
ولا تفتقر عن الجهد في الطلب الذي ربما افاد بعون الله الاطلاع عليها
وعلى غيرها بل على الاصل الذي قرنت السعادة بمعرفته
فان من جملة فقه النفوس انه متى عرفت شيئا من هذا النوع من حيث
فرعية قبل التحقق بمعرفة اصله سقطت عظمة ذلك الامر عندها وازدرته
بعد ذلك وربما قاست بقية ما سمعته من اسرار الحق بصفة التعظيم
على ما تنبته له فتفتربا لكلية وتهلك بل ربما تقف عند الفترة وانما عادت
مستحقة شعائر الله سبحانه مستحقة مجرماته بخلاف ما سمعها بسمع الايمان
الظاهر واستحضرها بصفة التعظيم الى ان يطلعه الحق عليها فيعرفها من اصلها

فيعظمها أكثر من تعظيم المومن المحبوب بما لا نسبة فان هذا التعظيم نتيجة العلم
 الذي لا يزول والتعظيم الاول تعظيم وهمي بصدد الزوال فكان الشارع
 ومن تحقق تبعيته وشاركه في اصل ماخذه لو صرح بمثل هذا كان سببا
 في شفاء المستحق المزدرى وحاشا من بعث رحمة للعالمين ان يكون
 كذلك. واصحاب الآفة المذكورة هم اصحاب الفطرة البتر او اللوائح
 الاولى الذين لم يبقوا على طهارة الايمان الصحيح ولا فازوا بالحقيقة
 الشهود الذاتي والكشف الصريح فان اهل الكشف المحقق والشهود
 يعظمون الاشياء ويرونها شعائر الحق ومظاهره وصور اسمائه والمضطرين
 وقفوا عند اسماء الاسماء لم يعرفوا حقائق الاسماء ولا المسمى بها فتعظيمهم
 وسمي وهمي يزيله الحس وفقه النفس فاعتبر الشارع صلى الله عليه وسلم
 ما ذكرنا امداد اللهم وتحريضا على طلب المزيد بالتشويق المدرج فيما
 ذكرنا وليعلم الالباء كمال قوته في التبليغ حيث لم يكن ولم يوضح بل عبر
 عن الاسرار بعبارة تامة مؤدية للمقصود بيانه بالنسبة الى الفطن اللبيب
 والتسمية المطابقة مع السلامة من بشاعة التصريح وافاته وعدم ثقل
 الغبي المراد فجمع بين الكشف والكنم ليرتقي الضعيف النفس بالتشويق
 الى حضرة القدس ويزداد اللبيب استبصارا فجزاه الله واخوانه عنا
 وعن سائر المسترشدين افضل الجزاء آمين ﴿ والقسم الآخر ﴾ ما هو
 ضرب مثال لامر آخر يعلمه بالارشاد الالهي اهل النهى وهو على ضربين
 ايضا الضرب الواحد هو ما كان المثال نفسه فيه مرادا بالقصد الاول
 ايضا كالامر الذي لاجله وقع التمثيل وذلك لشرف المثال وتضمنه

الفوائد الغريزة والضرب الآخر هو ان يكون المراد بالقصد الاول
 ما لاجله ضرب المثال وقصده التنبه عليه واما ما يتضمن المثال من
 القوايد فيقع مراداً بالقصد الثاني لا بالقصد الاول ولولا الخوف من
 العقول الضعيفة ورعاية الحكمة التي رعاها الشارع وبلزمن الوقوف
 عندها لذكرنا من كل قسم مسألة شرعية ونبينا على اصلها في الجنب
 الالهي لكن نذكر انموذجا يكتفي به اليب وهو ان المراد بالقصد الاول
 ينقسم الى قسمين مطلق ومقيد فالمطلق الكمال المتحصل من تكميل مرتبة
 العلم والوجود وقد نبهت عليه غير مرة ومنذ قريب ايضا والمقيد في كل
 زمان وعصر كامل ذلك العصر وما سواه مرادله وواقع بالقصد الثاني
 من تلك الحشية وان كان واقعا باعتبار آخر بالقصد الاول لما اشرنا
 اليه ويتلو هذا اعني المراد بالقصد الاول فيما ذكرنا اوائل المخاطبين فانهم
 اول هدف تعين لسهام الاحكام الشرعية وخصوصا من كان سببا لنزول
 حكم مشروع لم يقصد ان يشارع تقريره ابتداء فافهم ترشدا نشاء الله تعالى
 والقسم الآخر * ما قصدت به مصلحة العالم من حفظه وصالح حال
 اهله آجلا كالعلوم والاعمال النافعة في الدنيا والاخرة وعبد الله ومن ساء
 من عباده نفعايهم صور المتفعين وارواحهم وعاجلا كقوله تعالى واكرم
 القصاص حيوة وكاخذ الزكوة من الاغنيا وردها على الفقراء وترا
 فقال الرهبان لما لم يتعلق بذلك مصلحة واخذ الجرية وعير ذلك مما ذكر
 في سر البوة والسل والفوائد المتعينة منها * والقسم السابع
 هو ما اريد من الجميع بالقصد المطلق الاول اندي ركه آفنا واه

سراية في جميع الاقسام ومن تحقق بمراث المصطفى صلى الله عليه وسلم
 وذاق سر التنزل القراني من ام الكتاب الاكبر بالذوق الاختصاصي
 عرف اسرار الكتاب العزيز وانحصار اقسامه الكلية فيما ذكرناه وراى
 ان فيه التحقق التام وفيه ما قصد به رعاية حال المخاطبين وفهمهم وما
 توطؤوا عليه وفيه ايضا ما روعيت به حكمة الموطن والزمان والمكان
 وحال المخاطبين الاول لحرمة مرتبة الاولية كالسدر المنضود والطلع
 المنضود والماء المسكوب والظل الممدود وغير ذلك مما تكرر ذكره
 في الكتاب والسنة ولا حظ لا كثرة الامة من ظاهر ذلك في الترغيب
 وغيره ومثله واساور من فضة للرجال وانه تبلغ الحلية من المؤمن
 حيث يبلغ الضوء فافهم وتذكر ولنذكر الآن امهات الاحكام الشرعية
 الكلية ﴿ فنقول الحلال ﴾ على قسمين مطلق ومقيد فالحلال المطلق
 هو الوجود لانه لم يحجر على قابل له اصلا والمقيد من وجه هو كل امر
 يباشره الانسان المكلف او يتقلب فيه بصفة الفعل او القول او الحال
 مما لم يحجر عليه هنا ولم يتوجه عليه المطالبة فيما بعد او العقوبة عاجلا
 و آجلا والحرام حرامان مطلق وهو الاحاطة بكنه الحق بحيث ان يشهد
 ويعرف كشهود نفسه بنفسه وكعرفة بها والحرام المقيد من وجه كما
 لم يتغير حكم الحق فيه لتغير حال المكلف او لازمة المطالبة والمواخذة
 كالشرك وكنكاح الوالدة والولد ونحو ذلك فان هذا النوع ليس كتحریم
 الميتة ومثاها فانه متى انصبغ المكلف بالحالة الاضطرابية عادت حلالا
 فهذا النوع من الحكم يتنوع بتنوع حال المكلف فهو يعينه او لا بحالة

وبنسخه ثانيا بحالة الاخرى واكثر الاحكام المشروعة هذا شأنها ولا
 حاجة الى التعديد والتطويل وما سوى ما ذكره فجزئيات بالنسبة
 الى هذه فافهم ﴿ والمباح ﴾ ايضا مطلق ومقيد فالمطلق كالتنفس والتحيز
 والحركة من حيث الجملة والمقيد كشرب الماء والتغذي بما لا يستغني
 البدن عنه وكذلك ضرورة التدثر والاستئذان وغيرها مما يحرس به
 الانسان نفسه ضرورة ﴿ والمكروه ﴾ هو عبارة عن التغليب في ذكر كل
 امر ممتزج من خير وشر وكل متشابه لاحد الجانبين ميلا يهوى او
 عادة او استحسان عقلي غير مستند الى نص صريح مشروع فان الجزم
 والاحتياط المرعي في التقوى يقتضي بالاحتراز منه لما يتوقع من حصول
 ضرر خفي بالنسبة الى الاكثرين بسببه وسلامة البعض نادرا من
 ضرره للعناية او لخاصية الاكسير العلمي والحال لا يمتنع كحال اهل
 الامزجة والنفوس القوية مع اغذية الردية المضرة من السمومات وغيرها
 وكا لطبيب المتدارك ضررا لاغذية الردية وغيرها لما يردع ضررها
 من معجون وترياق وغير ذلك ولسان هذا المقام فيما نحن بصدد قوله
 تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وقوله صلى الله عليه وسلم اتبع
 السيئة بالحسنة تمحها فاعلم ذلك ﴿ والمندوب ﴾ اصله كل امر هو مظنة
 للنفع من وجهه ضعيف او خفي لكونه ممتزجا مما لا ضرر فيه ومما يرجى
 نفعه غالبا وما عساه يكون بليغ النفع احيانا بالنسبة الى البعض
 وكأنه عكس المكروه وقد نبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 قاعدة جامعة بين الامرين فقال ان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط لله

ما يظن ان تبلغ ما بلغت فيهيوي بها في النار سبعين خريفاً وان الرجل
 ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن ان تبلغ ما بلغت فيكتب بها
 في عليين وفي اخرى فيكتب الله له بها رضاه الى يوم يلقاه ﴿واما سر﴾
 النسخ والمنسوخ فالناسخ هو حكم الاسم الثابت الدولة الذي اذا تعينت
 سلطنة في شريعة دامت الشريعة دوام سلطنة ذلك الاسم ويستمر
 ترجمتها عن احوال الاعيان التي تحويها دايرته والمنسوخ كل لسان
 وحكم متعين من الحق لطايفه خاصة من حيث سلطنة اسم يكون
 فلكه اصغر من فلك الشريعة يظهر حكمه فيها وقد قدر الحق انتهاء حكم
 ذلك الاسم قبل انتهاء دولة الشريعة التي تعين فيها ذلك الحكم
 والزمان فاذا ظهر سلطان ذلك الاسم المقابل للاسم الحاكم في الامر
 المقابل للنسخ مع اندراجها في حيلة الاسم الذي يستداليه تلك الشريعة
 اندرج حكم الاسم المتقدم من الاسمين المخاطبين في الاسم الاخر المتأخر
 وظهرت سلطنة المتأخر ودامت دوام دولته كما نبه الحق على اصاله ذلك
 على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله ان رحمتي تغلب غضبي
 ﴿والحكم﴾ هو الذين بنفسه وما يقتضيه الحق لكونه الها وما يقتضيه
 الكون لكونه مالوها ﴿والمتشابه﴾ ما يصح اضافته الى الحق من وجه والى
 الكون من وجه اخر ويختلف الحكم باختلاف النسب والاضافات
 فافهم فقد نهيتك على اصول الاحكام المشروعة في الحضرات الالهية
 عرفتك بسر خطاب الحق عبادته باللسنة الشرايع وبلسان شريعتنا
 المهيمنة على كل شريعة وذوق كل نبي فاعرف قدر ما نهيت عليه وقدر

الذي انتسب اليه وقيم بحقوق شريعة فانه من قام بحقوق الشريعة
المحمدية القيام التام واستعمله الحق وفاء اداياها ورعاية ما جاءت به من
ما ينبغي جلي له الحق ما استبطنه من الاسرار في جميع الشرايع المتقدمة
وتحقق بها وبسر امر الله فيها فحكم بها وظهر باي حالة ووصف شاء
من اوصافها مع عدم خروجه من حكم الشريعة المحمدية المستوعبة
المحيطة فان ارتقي من آدابه وآداب شريعته الظاهرة الى آدابه وآدابها
الباطنة والتحم بروحانية والتحقق بالصفوة من عترة والكمل من اخوانه
استطعم ما استطعموا وحكم في الاشياء وبها بما به حكموا وذلك فضل الله
يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم * وصل * من جوامع الحكم
المناسبة لان يكون في خاتمة الكتاب * اعلم * ان من الاشياء ما يخصي
علما من حيث احكامه ومراتبه وصفاته ولا يشهد ولا يري ومن الاشياء
ما يشهد ويرى من حيث هو قابل للشهود ومن حيث تعلقه وتقيده بشؤنه
المساة باعتبار صفات وباعتبار اسماء ومراتب ونحو ذلك هذا مع تعذر
الاحاطة به والحكم بالخصر عليه وحظنا من الحق هذا القسم واقعد
احسن بعض التراجمة بقوله وجد العيان سالك تيقنا ولم يـ العقول
بكنهه تصحيحا * واعلم * ان كل دالة عدة وجوه باعتبار شؤنه المتخلفة
وغير ذلك فان التفاضل في معرفته انما يكون بحسب سرف الوجود
وعلوها او زولها بالنسبة عن الدرجة التي باتت بها الشرف او بكترة
الوجوه والنسب والاحكام التفصيلية بمعنى ان علوا زاولا يعاق
بخمسة اوجه وعلم بكرهه عترة * اعلم * ان حيزه في

نفس الامر فلا يقع فيها تفاضل ولا تفاوت بين العارفين بها اصلا الا اذا كان من معرفة الحق فانه ليس كذلك اذ المدرك من الحق علما وشهودا ليس الاماتعين منه وتقيده بحسب الاعيان او قل بحسب شؤنه الظاهرة بعضها للبعض او التي ظهر هوبها او بحسبها وادرك منها البعض البعض وادركته من حيثها وهذا القدر هو المتعين من غيب الذي لا يتعين لنفسه ولا يتعين فيه لنفسه شيء والتعين دائم البروز من الغيب الغير المتعين لانه لا نهاية للممكنات القابلة لتجلية والمعنية له او قل لشؤنه التي يتعين ويتنوع ظهوره فيها والحق تابع للمبلى وصفته ومرتبته كما نقرر فافهم وامعن التأمل وانظر ما درست لك في هذه الكلمات تري العجب ﴿ وصل ﴾ اعلم انه لما يسر الله تكميل هذا الكتاب المودع فيه من جوامع الحكم ولطائف الكلم ما لا يستخلص المقصود منه الا من انتظم في سلك اكابر المحققين فضلا عن الاطلاع على معدنه ومنبعه ومكتنزه ومشعره تعين للعبدان يشكر ربه بلسان عبودية واعلى مراتب الشكر معرفة حقيقة وكون الحق هو المولى المنعم لا سواه فانا انبه على سر الشكر وموجباته بتنبه عام الحكم في جميع الصفات مشيرا الي الذوق الكمال ثم اضرع الي ربي بما اظهرني وعلم واوضح وفهم ﴿ فنقول ﴾ الشكر هو من نعوت الحق سبحانه فانه الشكور ويتعين به اي بالشكر التعريف والثناء المقيد وله موجبان احدها النعمة الواصلة من عين المنة ابتداء ومن حيث ملاحظة سر وما بكم من نعمة فمن الله والآخر الاحسان الوارد في مقابلة الصبر الظاهر والواصل لامتحان العبد واستخلاص

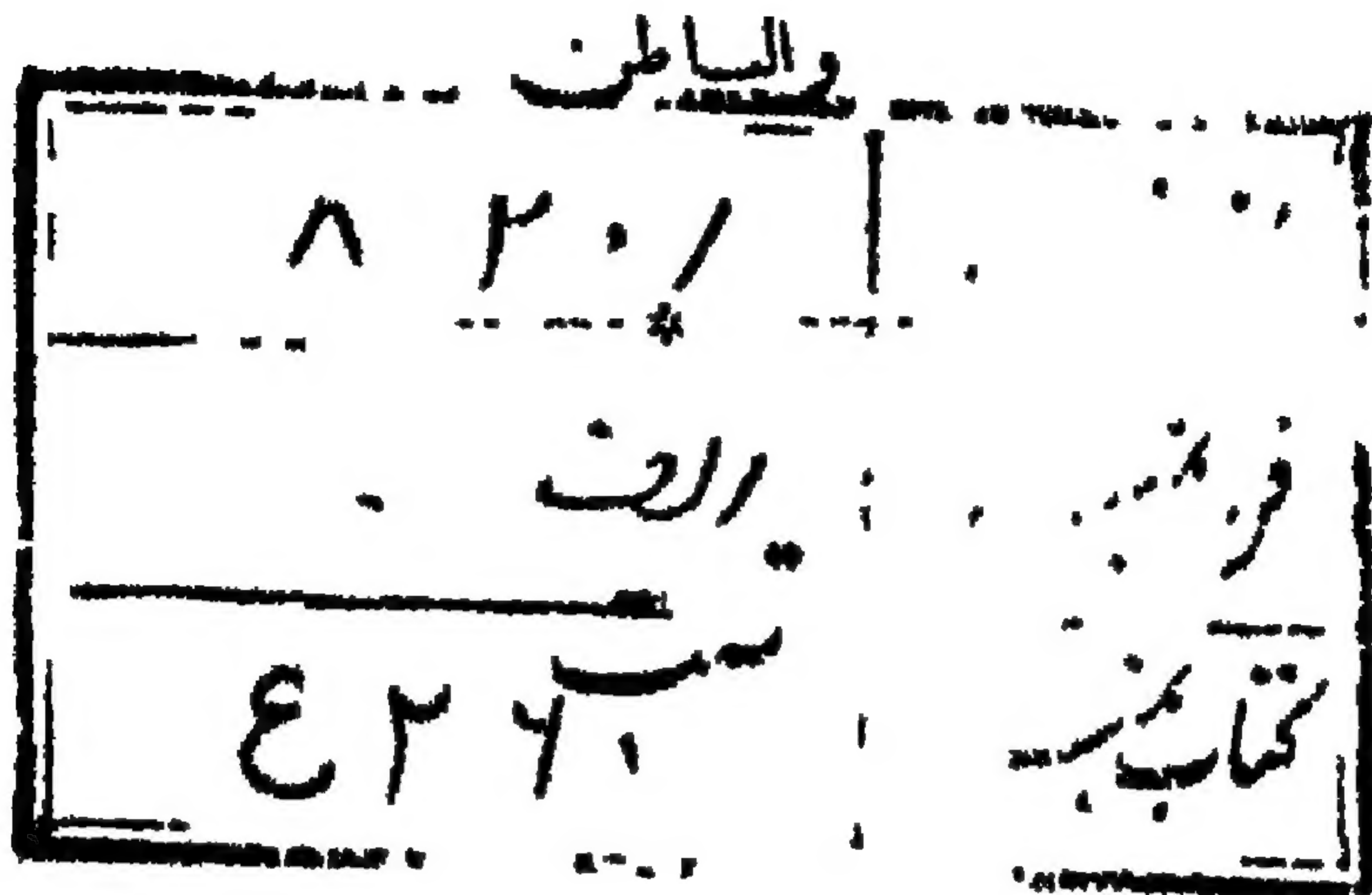
ويد مشاته بخصات الشبون التي تلب فيها وهذا الاحسان هو ثمرة
 شكر الحق عبده بثمر في العبد شكرا آخر يستوجب به العبد المزيد فلا
 يزال الامر دايما ابدا بين الرتبة الالهية والعبدية حتى تكمل حقيقة
 الشكر بظهور احكامها كلها في مقام العبد بهذا التردد والمحض الواقع
 على النحو المذكور فيظهر حال الكمال العبدى والوصفى بصورة الكمال
 الالهى وهكذا الامر في كل وصف وحال يضاف الى الحق والى العبد
 على الوجه الذي سمي اشتراكا في مقام الجمع والسواو في مقام الحجاب بالنسبة
 الى الكون فان الصفة تتردد بين الرتبة الربية والكونية تبداً من حضرة
 الحق وجودا ومن حضرة الكون تعينا وهي ظاهرة مقدسة مطلقة القول
 وقد تعينت اولا بحكم العين في الكون وليس اذ ذاك من العين الانفس
 التعين فاذا دخلت الوجود الكوني وقعت في دائرة المبالغة بين حكم
 طهارتها الاصلية وبين الانصباع الذي يقتضيها الاحكام الكونية من
 حيث حقائقها المختلفة اخذ اورد او تاثير او تاثرا وقيدا او اطلاقا يبطون
 وظهور فلا يزال كذلك الى ان تكمل تلك الصفة الالهية بظهور اثرها
 في الطور والمقام الانساني الذي هو المجلى المقصود ويستفيد الانسان
 ايضا من حيث تلك الصفة كما لا حاليا وصفيا يتحد به ويترقى الى الطور
 الالهى الذي هو حضرة احدية الجمع فاذا ظهر سر الكمال من حيث كل
 اسم وصفة وحال ومظهر ومرتبة وزمان وموطن في المقامين الالهى
 والكونى وتحقق العبد بحكم الطورين الاطلاق من حيث حضرة الحق
 والتعينات من حيث الرتبة العبدية فانطلق العبد في قيد وتقييد الحق

في التلاق فقد ظهر الكمال الجامع المقصود ونعم الرفد المرفود والمقام المحمود
 والثناء الذي به الختام ﴿ اللهم ﴾ انك قد علمت وعلمت ان الثناء من
 كل مثن على كل مثن عليه تعريف للمثنى عليه فاما من حيث الذات
 او الصفات او الاحوال او المجموع وظهور كل ذلك او بعضه بحسب ما يليق
 بجلالك من امتعذر الالبك لانك غير معلوم لغيرك كما تعلم نفسك فان
 اصبنا في امر من تعريف او غيره فانت المصيب فيما ابديته بنا من صور
 مدحك وحقائق ثنائك واحكام شؤنك واسمائك ونحو ذلك والمظهر
 ما اخترت ظهوره من احوال ذائك وملابس وبقائك وان اخطانا
 او قصرنا فلسنا الملوين حيث رشحنا بما النطوينا عليه وما اودع فينا
 بموجب استعدادنا ومباغ علنا وبجسب زعمنا انما تثبته لك او تنفيه عنك
 هو كمال لا يقي بك او امر صالح نسبته اليك ﴿ اللهم ﴾ فلك الحمد
 الجامع لكمال المعامد كلها المطلق عن قيود النعوت والاحكام والتصورات
 حسب ما ترضاه لنفسك منك ومن اخترت ظهور ثنائك به او تكيله بما
 اظهرت به وله على ما اصبنا من الاحكام والتعريفات المضافة في ظاهر
 مدارك مناوبنا اليك والحمد ايضا على ما قبلنا منك من حيث اقامتك
 لنا في مقام القبول منك ونك اعني ومنك نرجو العفو في مقام الادب
 التام وبأسائه ع اخلينا من واجب حق عثمتك وجلالك عجزا وقصورا
 عن الاحاطة بكنهك ولاطلاع على سررك والاستتراف على امرك
 ان لا نعلم من حيث اضافة العلم وعيظه من الاوصاف البنا ولا نستطيع حالة
 تعريف الحمد والثناء الذي هذان سانه اكثر مما خبرنا فان ازدادنا سعة

وحيلة واستشرا فظهرت منا وبنا اذ ما من كوامن الزيادات ما شئت
ظهوره ولك اول الامر واخره وباطنه المجل وظاهره وان اتصفنا
بعد بالحصر وقفنا قلنا النهاية لالك الامن حيث نحن ولا غرو اذن جملة
ما اطلعنا عليه انه ما من معلوم تعينت صورته تما في علمك الاول ابدان
يظهر حكمه بك وفي حضرتك ومن جملة ذلك ظهور معنى النهاية
وثبوتها لموصوف ما بها وحيث لم تجسر العقول على نسبة اليك لجلالك
فنحن له اهل اذ لا ثالث فلاحتب ولنا العذر ايضا ان نحن ظهروا بما لا يصح
نسبه لغيرنا وهذا عذرنا وحوالنا مع كل ما يجري عليه لسان ذم ويوسم بالنقص
من حيث الاسم والوصف ومع ذلك كله فمنا الاقرار بالسنة المراتب
والاحوال والاسرار بل لنا العلم بما علمتنا والحكم ان الحجة البالغة لك
على من جعلته سواك في كل موطن ومقام ان لاشيء لشيء منك
الا ما اصفته لتكميل مراتب ظهوراتك وبسط انوار تجلياتك بتعينات
مراداتك لان احدا منا يستحق دونك اضافة شيء اليه اضافة حقيقة
بنسبة جزئية او كلية وكيف يصح ذلك والامر كله لك بل انت هو الظاهر
في صور احوالك التي هي تفصيل شانك ونشر بساط سعة علمك الذاتي
وحيطتك بالاشياء التي جعلتها مكوناتك فاقتضى كما لك احكام على
جلالك وجمالك تخصيص كل حال واسم واضافة كل متعين بحكم
خصوصية الميزة له من مطلق شانك ونعته وتعريفه برسم ايضار العدد
ويكمل ظهور السعة المستجبة في غيب الذات بدوام تنوعات ظهوره
والتجدد فمن غلب عليه حكم حصه من شانك على حكم احدية د ث

لا نحرافه وان عد من العلماء نسب ما درك الى الشان بل الى خاصة
وتوهم من اسمه ورسمه غير الحقيقة لحد عن الطريق فعاد حكم ذلك في ملابس
ابتلا آتاك المرضية وغير المرضية عليه حيث كان وكيف كما اخبرت
في كتابك المجيد بقولك ونبلوكم بالشر والخير فتة والينا ترجعون ومن
بقي بحكم ذاتك ولم تستهلكه وتقهره اصباغ ظهوراتك ثبت شهوده ومعرفته
من حيث همالك حالة اختلاف احكام شؤونك التي هي عند من شئت
اسمائك وصفاتك فلم ينحرف الى طرف من الوسط وكان ممن استوطن
بالذات مركز الدائرة الوجودية واقسط ﴿ اللهم ﴾ وانت المسؤول
من حيث مبلغ العلم الحالى ان لا نطمنا في سلك ولا نقتربا باهل صدق
ولا افك بل ان اخترت تعيننا ولا بد بامر او امور فليكن تعينك لنا
بحسب تعينك اذ ذاك وعلى نحو ما تخاره لنفسك من نفسك ومن
شئت من المتعينين باعتبار نسبة التعين اليك او اليه لك واذ قد اهلنا
لهذا الامر واطعننا على هذا السرفلا نقمابعد في حال ولا مقام يقتضي
ثبوتنا وثبوت شيء مالا او طلبة منا الا وتكون الكفيل بالقيام بحققك
في ذلك والمسبوب اليه ما هالك تحصل السلامة من كل شوب
والتمارة وخلص من كل ريب وخذنا ما وكن لما عوضا
عن كل سيئ وعما تلى مانحه وترضاه لك منا واما
منك كن اخب والرضا في اكمل مراتب
محنت واسلى درجات رضاك
آمين

تم الكتاب والله يقول الحق ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم
والامر كله لله هو الاول والاخر والظاهر



وقد وقع الفراغ من تسطير هذه النسخة الشريفة المسماة باعجاز
البيان في تفسير ام القرآن من مصنفات شيخ المحققين
وزبدة الاكلىين برهان المدققين وابي الاولاد
الامين صدر الملة والحق والدين ابي المعالي
محمد بن اسحاق اقونوي الرومي تليد
مشهد الاكبرى محي الدين
العربي قدس سره

ها وور صريحها

آمين

مم

م

م

